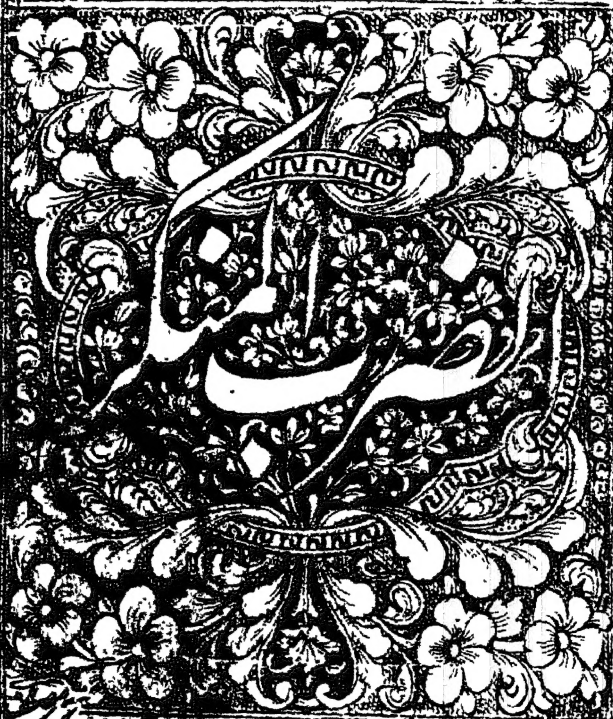


منہ لاجو عجاآ انتخاب مخزن سائید مقربہ کی احوال کی تردید و سوسنہ



مصنفه مولوی حاجی سید قسیم الدین صاحب متوطن موضع جھنگ ضلع گجرات

طبع می می منشوی کشور و مع کسب وین هزاران غنی طبع



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ليس كشيء وهو السميع البصير خالق كل شيء وهو على كل شيء قدير - الذي جعل عظمته
واجبه على العباد فقال في كتابه المجيد واخلقت الجن والانس الا يعبدون وان من شيء الا
يسبح بحمده ولكن لا تفقهون - ولم يحجب عليه شيء فقال غر من قائل لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون
وهو الذي هدانا لهذا صراط المستقيم صراط الذين انعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
ونحنا من النصب والرفض والتشبيه والتعطيل والاعتزال والارجاء والجبر والقدر وغيرهم من البطالات
بلفظهم فضل النبيين - وهو الذي ارسل الانبياء رسلا مبشرين ومنذرين - وجعلهم امة يهدون
بالانوار عليهم الكتاب بدي للتيقنين المستعدين للوصول الى منازل اليقين يحل الالام بها ويتبدون
وخص من بين الرسل الكرام والانبياء العظيم جيبه ورسوله الذي لا اله الا هو لم يخرج الدنيا من العدم
من نور من نور انوار التجليات وفتح اسرار الخفيات - وبه اظهر الله العالم وجعله مخلقة النبوة والبر
اختمهم عليه بانه خاتم النبيين ورحمة للعالمين وشفيع للذين يبينون وسيد ولد آدم آمين - جميل

خیر اہم الماضین۔ و در عدا صحابہ اکرام خصوصاً تنہم انخلفاء الراشدین بالاستخلاف فی الارض
 لہما النبی اکرم۔ و یکنیم علی الذین المرضی القوم سو تبدیل خوف من الامن وان یبعد وہ ولای
 برشیا الی یوم الدین و رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ ذلک الفوز البین۔ فاجز و عدہ ولا یخلف لہ الیما
 قسبحان ربک رب العزۃ عما یصفون۔ و سلام علی المسلمین۔ و الحمد لرب العالمین۔ و الصلوۃ
 و السلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد و المصطفیٰ افضل الانبیاء المرسلین۔ و حبیب رب العالمین
 الذی قال مثل الیہی فیکم مثل سفینۃ نوح من ركبها نجا و من تخلف عنها غرق۔ و اصحابی کالنجوم
 باسیم اقتدیم اتہدیم۔ و انی تارک فیکم الثقلین۔ ان تمکنتم بہا لن یفعلو البعدی احدہما علم من الاحسنہ
 کتاب العہد جبل المہر و من السماء الی الارض و عترتی الیہی بنی تفرقت حتی یرد علی الحوض۔
 و نظر کیت تخلفونی فیہما بنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ و سلم ابیدہ الاحادیث اثلاثۃ
 ان الشریعت کالجہ لا یکن عبورہا بغير اتباع القرآن علی تفسیرہ الی التي ثبتت بالتحقیق من اصحابہ
 النظام و ہدیتہ اکرام۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین نقیین بہذا ما قال اللہ تعالیٰ فی شانہ العظیم
 یالمونین رؤوف رحیم۔ و جملہ اللہ سر اجانسیر او انزل علیہ نور امیننا فصار لنا المین فی کل حین
 و اوان و کل مکان و زمان۔ لانہ صلی اللہ علیہ و آلہ و صحبہ و سلم بنی آخر الزمان۔ و کما یأخرا انزلت
 من الملک النان باجل اللہ ایتہا موقوفہ و نقیۃ ہرمان دون زمان بل ہی الآن کما کانت
 من وقت البعث متزایدہ فی کل مکان۔ ولما کانت المہر ایتہ واحدہ فہا الامام لا الا امام و نبینا
 و شفیعنا صلی اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ و سلم امام الانبیاء والمرسلین قتال کنت نبیا و آدم بن الماء
 و الطین و علی آلہ و اصحابہ ہدایہ الاسلام و دعاء الامام لاسیما اخلفاء الراشدین و تابعیم و تبع
 تابعیم الی یوم الدین خصوصاً تنہم الاربعۃ المجتہدین الایمۃ المتقین رضوان اللہ علیہم اجمعین و صلی اللہ
 علی سیدنا محمد و النبی الامی و علی آلہ و اصحابہ و ائمرہ و ذریتہ و اولیاءہ و سلم تسلیما کثیرا
 ا بعد ہمد و رحمت عفا صمد سید قسیم الدین احمد رضوی حق تعالیٰ قادی شعی مغفرت کرہ اللہ
 اہل اہل اسکا سلاطین کی خدمت میں منصفین حق پسند کے اتھس کر تاہم کہ حضرات علما سے

شیعہ ہدایم المرزاق کثیر سے علماء اہل سنت و جماعت کثیر ہم السرت سے دست و گھڑیان پہن
 دہمہ اراق آیت کریمہ۔ ان الذین فرقوا دینہم وکانوا شیعۃ تفریق جماعت میں انکی چاہتے ہیں لیکن
 بقول مخبر صادق۔ یہ اس علی اجماعہ یعنی ہاتھ خدا کا جماعت پر ہر۔ جس کا محافظہ خدا ہے پاک
 ہو اسکو مقابلہ سے اہل بدعت کے کیا پاک ہو۔ برابر اہل حق یعنی علماء اہل سنت و جماعت
 کے زیر ہی رہے ہیں چنانچہ شاہ عدل اس قول کا رسالہ نصیحت المؤمنین فقہیہ انبیا طین
 المقلب پر فتح آٹھ عشرہ پر ہر کہ تصنیف لطیف خاتم المحدثین والمفسرین مولانا عبد الغفری دہلوی
 علیہ رحمۃ اللہ نقوی کی ہر۔ اگرچہ مقابل میں اس کے مومن جاسی و نقال کشمیری صوامر و
 تہہ ہر آٹھ عشرہ میں جزو درانی کر گئے ہیں مگر خاک آفتاب پر ڈالنے سے کیا روشنی اسکی چھپتی ہو
 خود شہ کی کھاس گئے اور فاضل شامی رحمہ اللہ نے نبیہ السیفہ و مولانا رشید المتکلمین انا اللہ ربنا
 نے رجوم الشیخ علیہ السلام کی تہیہ و تادیب کی اور انکو ذلت فاش دئی۔ اس پر بھی سر
 بگریبان ہونے و فریاد مومن جاسی نے حکم سے اگر پڑ تو اندر سپر تام کندہ تشید البانی
 وطن الراح وغیرہ است بناء و ما و اسلام کی قائم کی مگر امام المتکلمین مولانا حمید رضا علی حاجی
 حرمین شریفین مدینہ منورہ کے کلام۔ و انزالہ الخیر وغیرہا و مولانا لطیف اللہ مصنف تفسیر
 مظهر العجائب و مقاب وغیرہا رحمہما ربہما شرفین و المغربین نے نقض الراح کی کید البناخ
 وطن انسان وغیرہ سے بچ و نیا و اسکی کھو و ڈالی لیکن بناء مذکورہ سے ایک خشت شکستہ
 خشت شکستہ استقصاء الافحام کے ذریعہ سے صاحب فاروق الاکبر علی الطہر کے ہاتھ لگی کہ اسی ماوہ سے
 آہستہ بناء فاسد علی الفاسد قائم کر کے اہل حق کو دھوکا دینے کی فکر کی الا حکم محکم ان الباطل
 کان زہق قاینی باطل تحقیق کم ہونے والا ہر بقول شیخ سعدی شیرازی علیہ الرحمۃ
 کس نیاید بزیر سایہ بوم در ہا از جہان خود معدوم ہو کوئی دامن اس کے نہ آیا اور قاور
 قوی نے استیصال کا اس کے سلمان کر دیا اور ایک بندہ ضعیف کو قوت دے کر مستعد کیا کہ
 اس بناء اہل البیوت کبیت الخبوت کو منقلب علی او باس ما و دیا کرے۔ اور

[illegible]

پہونہ مند کرینگے۔ ہر عاقل اسکو اسے تسلیم سے اپنی بشرط دیکھنے رسالہ مندرجہ کے تسلیم
 کرے گا۔ کہ مولف متعسف کو خود صرف کی بھی استغناء نہیں ہر شاہد اس قول کا تسمیہ رسالہ
 بفاروق الاکبر بین عارف الامام والنکر ہے کہ آئین بقول کے خود غلط انشا غلط الاعلاط
 حضرت مولف متعسف ایک در خطا سے تو متجاوز ہو گئے ہیں ان سے دریافت کرنا چاہیے
 کہ آئین قافیہ کا بھی لحاظ ہو یا انکا قافیہ تنگ ہو گیا منکر کبر کا صیغہ اسم فاعل معطوف
 عارف الامام ساتھ اکبر بفتح الباء صیغہ اسم تفضیل کے کیونکر ہم قافیہ ہو سکتا ہے۔ شاید
 مولف متعسف انی ششتم کے عموم میں اگر واسطے قافیہ ہندی منکر کبر کا کے زیر و زبر
 اکبر مقولہ اپنے میں تمیز نہ کر سکا اور بے بصری میں زیر ہی کو اختیار کیا اگرچہ خلاف قواعد
 صرفیہ ہوا حتیٰ کہ جاسے خندہ ہر اسجد خوان علوم عربیہ ہوا۔ مگر مولف متعسف عامل مثل مشہور
 ہوا کہ گندھاک باخشکہ اگرچہ گندہ است ایجاد بندہ است لاول ولا قوۃ الاباء
 حضرت کو تفضیف و تالیف کا بھی شوق ہو سچ ہو سہ گرہین مکتب است و این ملاہ کار
 طفلان خراب خواہ شدہ یہ تو انکی پہلی خطا ہے علم صرفت میں اور دوسری خطا کہ نحوی ہی
 اور ان سے صادر ہوئی یہ ہر کہ موصوف و صفت میں خیال تعریف و تکیہ کا نہ کیا لفظ اکبر موصوف
 باللام کیا اور اسکے موصوف میں سے حرف تعریف کو چٹ کر گئے یہ نادانی کا کام کیا اگرچہ
 عم نہ رگو انکے اپنی تعریف میں کہ اسی رسالہ اتبر پر دس گیارہ سطر بطور تبرک و ست بدار
 اپنے کہ گئے ہیں خواہ بیداری یا غفلت میں ہو اصلاح خطا کے ثانی کی کر گئے ہیں مگر غفلت
 اولیٰ میں وہ بھی گرفتار ہیں اور الزام اول کے زیر بار ہیں۔ اور وقت تفصیل خطا سے
 مجمل انکے ظاہر ہو گا کہ وہ بھی اپنے بہادر زادہ کے ہم قسط ہیں اور کس قدر متحمل
 اور زیر بار ہیں کہ ناصح بہادر زادہ ناقص از انجام کار ہیں اور تیسری خطا کہ خطا منکر
 اور حابط اعمال حسنہ مولف متعسف رسالہ اتبر پر محصل تسمیہ رسالہ علی انہر یعنی فاروق
 الاکبر بین عارف الامام والنکر ہے۔ صاحبان عقل و انی و فہم کافی خوب واقف ہیں کہ یہ

خطائے ثالث ثلاثہ میں صرف مولف تعسف ہی خطاوار نہیں بلکہ اسلاف سعد بن اخطاف
 اسکے بھی طعن و لعن کے سزاوار ہیں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ازار تیمم النذین
 یسبون اصحابی مقولہ اللہ علیکم وعلیٰ شرکم واذاکم انتہی یعنی جب دیکھو تم ان لوگوں کو
 کہ برا کہتے ہوں اصحاب کو میرے پس کہو تم لعنت خدا کی تم پر اور شرارت و ایذا پر تجھاری
 انتہی پہنچ کہا ہر کسی نے سے دشنام نہ دیکھیکہ طاعت باشد نہ مذہب معلوم و اہل مذہب
 معلوم نہ اس فقرہ سا پر رافضیہ کو خدا کا کچھ خوف و دہشت نہیں رسول کی ذرہ برابر محبت
 نہیں جن لوگوں کے زور تلوار نے اسلام کا نام بلند کیا اور کوشش بیع نے انکی ارکان
 دین کوارجند کیا چار دیواری ایمان کی جنگی قوت سے قائم ہوئی۔ بناے ذکر کائنہ طیبہ کی
 جنگی ذات سے قائم ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگی محبت کو اپنی محبت فرماتے ہیں
 اور انکی عداوت کو اپنی عداوت قرار دیتے ہیں چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ اللہ فی اصحابی لاتخذہم عداوتی بعدی من اجہم منی اجہم ومن انہم فبعضی انہم
 انتہی یعنی ذرہ عداوت سے شان اصحاب میں میرے نہ بناؤ انکو دشمن بعد میرے جو دوست
 رکھے انکو پس میری محبت سے دوست رکھتا ہوا انکو اور جو بغض رکھے انسے پس
 میرے بغض کے ساتھ دشمن رکھتا ہوا انکو۔ انتہی۔ انکو یہ مقلدین ابن سابر کہتے ہیں
 وکلمات لایینی شان میں انکی استعمال کرتے ہیں قولہ تعالیٰ کہرت کلمۃ شخرج من افواہہم
 ان یقولون الا کذب انتہی۔ یعنی فرمایا خدا سے تعالیٰ نے براہر کلمہ کہ نکلتا ہوا منہ سے آتے
 نہیں بولتے دے اگر دروغ انتہی فقرہ پر داری کہ اس فقرہ شیعہ خصوصاً مولف متعسف
 رسالہ اہل بیت کے خیال کرنا چاہیے کہ وہ اعتراض مخدوش با یک اہل علم پر فرمتہ حق
 اہل سنت و جماعت سے وارد کیا جب جواب با صواب پا گیا جواب اعتراض دوم کے بارے سے سر
 نہ اٹھا عکا و بقول محقق دروغ گورہ حافظہ نباشد جواب مذکور کو سیانہ کر گیا و جواب
 اعتراض اول کے ابطال میں عادت جلی و شرارت ذاتی کو اپنی دخل دیا یعنی طعن و تشنیع

اور زبان درازی حضرت شاہین اجل اصحاب نبی امین و صدیق اکبر کے شانہ و اہتمام اور
تحریف کلام مجید و اقوال مقدسین کو پیش اپنا کیا اور کیوں نبی و رسول پر بیعت و اہمیت نہ کیا
عبداللہ ابن سبا مثالی انھیں مخفیین سے تھا کہ جبکہ شانین بن زبیر سے غرض جلیل
کلام پاک میں فرمایا: ہجر فون الکلم عنہ و اھتدینہ یوہودیان تحریف کر کے یہی کہوں گا کہ
جگہوں سے انکی ذخیرہ دے تو یہود جو دھتے بعد آنکے باعث تقلید ابن سبا نامہ سور کے یہ
فرقہ شیعہ بھی محرف غنودہ ہوا چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ عند التفصیل حال اضلال و تضلیل نکال
ہو گا۔ آدم ہر مطلب ایک جب مولف متعسف تسمیہ رسالہ اشتر میں اپنی حد سے متجاوز ہو گیا
اور وہ نام اشتراع کیا کہ شیطان الطاق و زرارہ کے لہو اشتر میں یہود و انصار میں بقول
حضرات آئمہ معصومین رضی اللہ عنہم کے دہم و گمان میں بھی نہ آیا ہو گا اور شیخ سعدی و شیخ
حلی کے کان نے بھی وہ نام نہ سنا ہو گا پس بمصدق لیکر کہ خبر اسیدہ سنیہ شملہا۔ یعنی
بدلتی کاشل بدی اسکے ہر فجوا سے مصرع بدی بادی شرط باشد جزا و اور بقوم و شیخ
سکونی بادران کردن خیال ست کہ بد کردن بجائے نیکو دان نام اس رسالہ
وافیہ کاملہ شافیہ کا کہ مودب مولف متعسف رسالہ اشتر ہج۔ الضرب النکرت علی فرقہ
کھا کیا اگرچہ حکم ہکلمات غیر مذمانہ طریقہ اپنا نہیں لیکن الضرورات تیج اختیار اسے
کافی انداز با دوش سنگ ست و اصل مطلب تحریر رسالہ ہذا سے یہ کہ مولف متعسف
بعد مبالغہ اسکے طریق حق کو اختیار کرے۔ اور ایذا دہی سے اہل حق کی احتراز کرے
اور سب دشتم سے مومنین صاحبین کی زبان اپنی رو کے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے سباب المؤمن فسوق یعنی برا کہنا مومن کو فسق ہو اور فرمایا خدا کے علیم نے کتاب
کریم میں: یس الاسم الفسوق بعد الايمان و من لم یحب خاد و ملک ہم الفکھون یعنی
براہو نام فسق بعد ایمان کے اور جو نہ تو پہنکرے پس وہی لوگ ظالمین ہیں۔ ربنا افق
بینا و بین تو منا باحق و انت خیر الفاتحین و اھل الفرق الباطلہ الی الصراط المستقیم

شارعین واجعلنا وافراننا من عبادک الصالحین واجعل رسالتنا ہر مقبوتہ عند عبادک
المقبولین وان رددہ القاسطون فانک احکم الساکین واجعل کاتخیرنا فقتہ بنفسک
المبیدین یا ارحم الراحمین ووفقنی للخیر وابعذنی عن الشر وحفظنی من الآفات والبدیات
اعنی فی الدارین وکن لی معینا فی الکوثرین یا مرفق یا مہین یا حفیظ یا معین وآخر دعوانا
ان الحمد لله رب العالمین وسلام علی المرسلین وعلی عباد الصالحین الان اشہد
فی المقصود مستعینا بالہ المعبودانہ مفیض الخیر واجودہ واضح راے ارباب عقل سلیم فہم
مستقیم ہو کہ جس وقت اس اصنف العباد نے رسالہ اتر نہ کورتہ الصدر کو سرسہ
دیکھا جواب مجیب مصیب میں سے کہ جواب میں سوالات سائل کیسے کے ہوا و لا
اسی قدر عبارت کو مولف شمس نے لکھا ہوا اور اسپر اعتراضات کیسے ہیں کہ جواب
خدا شہ اول انتہی اس عبارت کے دیکھنے سے شک گذر کہ مولف شمس نے بیان پر
طریقہ اسلاف معدن اختلاف کا اپنے اختیار کیا ہوا اور ادھر تحریف کی دی ہر چنانچہ
سہ گاہ برابر بجاں برابر باعث تردید رسالہ اتر اعنی برادر مولوی محمد عبدالحی سلمہ
الاکبر نے اصل جواب مجیب مصیب کا نوشتہ دست خاص مجیب مصیب میرے پاس
مجید بجا صحت روشن کا شمس فی نصف النہار ہو گیا کہ مولف شمس محض بیحدیث
اور تصنف بے مثیل ہو الغرض ایسی حالت میں اول نقل کرنی اصل عبارت جواب
مجیب مصیب کی ضرور ہوئی تاکہ وہ تحریف مولف شمس کا سرانجام نقل قبیح سے اسکے شخص سزا
نقل عبارت مجیب مصیب غفرہ اللہ در جواب سائل کیسے ہوا اللہ بلطفہ باریک
حدیث من مات ولم یؤمن امام زمانہ مات یتیم جاہلیۃ۔ یہ حدیث فریقین ہو اس میں کچھ شک
نہیں ہو پس اب بتائیے کہ آپ لوگ کا امام زمانہ کون ہو بیان فرمائیے جب امام زمانہ
آپ کا کوئی لہوا اور نیر پہچانے ہوئے امام زمانہ کے مرگئے تو موت آپ کی جاہل کی جاہل
اور جاہل کے واسطے نہیں ہو مگر جنیم + آمد حدیث صحابی کی صحاح ستہ میں آپ کی موجود

مگر یہ نہیں اس وقت بخوبی معلوم ہو کہ صحیح مسلم یا بخاری میں ہر اس حدیث کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اور حدیث اور پہلی صحیح مسلم صحیح بخاری و اور کتاب میں بھی موجود ہے واضح رہے نحل و ملل جواب خدشہ اول۔ قولہ من مات اخی۔ اقول ترجمہ اسکا یہ ہے کہ جو شخص مرا اور نہ پہچانا آئے اپنے زمانہ کے امام کو مرانا نہ موت اہل جاہلیت کے قولہ یہ حدیث فریقین ہر اخی اقول ہم انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب امام زمانہ کو تباہ دینگے اور اس حدیث کا جواب شافی دینگے لیکن باقرار آپ ہی کے ثابت ہو کہ یہ حدیث آپ کے بیان بھی ثابت ہو اب ہم استفسار کرتے ہیں کہ آپ امام زمانہ کو پہچانتے ہیں یا نہیں اگر نہیں پہچانتے۔ اور بغیر پہچانے ہوئے امام زمانہ کے مرے تو موت آپ کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہوئی اور آپ خود مقرر ہیں کہ جاہل کے واسطے نہیں ہے مگر جنم اور اگر پہچانتے ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہیں ائمہ اثنا عشر ہیں یا سوا انکے اگر سوا انکے ہیں تو یہ ممکن نہیں کس واسطے کہ امامت آپ کے بیان منحصر ہے ائمہ اثنا عشر ہیں پس غیر انکا امام زمانہ نہیں ہو سکتا اور اگر ائمہ اثنا عشر ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ گیارہ امام سابقین سے ہیں یا امام مہدی آخر الزمان لیکن شق اول پس باطل ہے اس واسطے کہ زمانہ ائمہ احد عشر اولین منقضی ہو چکا پس انہیں کا کوئی اب امام زمانہ نہیں ہو سکتا۔ باقی رہی شق ثانی وہ بھی منوع ہے اس واسطے کہ اگر مراد امام مہدی آخر الزمان ہوں تو ضرور ہے آپ پر اثبات آنکے وجود کا اس واسطے کہ وجود اصل ہے اور معرفت فرع اور وجود فرع کا بدون اصل کے ممکن نہیں و ورنہ خطر القتل اور اگر فرض کیا جاوے وجود امام مہدی کا پس ہم آپ سے استفسار کرتے ہیں کہ امام مہدی کی صورت و شکل کیسی ہے اور قدر کتنا بڑا ہے اور دائرہ کیسی ہے اور کتنی بڑی ہے اور رنگ آپ کے بدن کا کیسا ہے اور کب پیدا ہووے اور کہاں پیدا ہووے اور بالفعل کہاں ہیں تو اس علی ذلک غیر ماسن الحالات اور جب آپ اسکو بدلیل بیان نہ کر سکے تو عار امام زمانہ کے ہووے اور جو مرے

تو بغیر بچانے ہوئے امام زمانہ کے مرے اور ایسے شخص کے واسطے آپ خود ارشاد فرما چکے ہیں کہ نہیں ہر گز جہنم میں ضرر پہنچا دینا فقہ فقہ فیہ قولہ پس اب بتائیے انخ اقول ہم لوگ کے امام زمانہ جناب رسالت مآب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن کس واسطے کہ امام کا اطلاق نبی پر بھی آیا ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے خطاب کر کے طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انی جاعلک للناس اماما ترجمہ میں تجھ کو کروں گا سب لوگوں کا پیشوا انتہی اور حضرت ابراہیم بنی تھے پس ترجمہ حدیث مذکور کا یہ ہوا کہ جو شخص مرا در نہ پہچانا ہے نبی تو ان لوگوں کو مر اشل نے اہل جاہلیت کے اور اہل سنت و جماعت نبی آخر الزمان کو خوب پہچانتے ہیں تو موت انکی مثل مومنین کے ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے۔ یا مراد امام سے حدیث موصوفین قرآن ہر اور اہل سنت و جماعت قرآن کو خوب جانتے ہیں اظہر من الشمس ہر کہ کس قدر حفاظ اس فرقہ سینہ میں موجود ہیں بلکہ یہ نعمت عظمیٰ انھیں کے نصیب میں ہے اور انھوں نے تو لائق و لائق تھے ہیں پس موت اہل سنت و جماعت کی مثل موت مومنین کے ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے۔ اور اگر امام سے حدیث موصوفین خلیفہ ارادہ کیا جاوے تو بھی مضائقہ نہیں اس واسطے کہ معنی حدیث مسطور کے یہ ہیں کہ جو شخص مرا در نہ پہچانا اپنے زمانہ کے خلیفہ کو در صورت وجود خلیفہ کے تو مر اشل موت اہل جاہلیت کے کیونکہ معرفت شخص موقوف ہر اور پر وجود شخص کے کما لا یخفی قولہ جب امام زمانہ انخ اقول۔ امام زمانہ ہمارے یہاں کیونکہ نہیں ہیں ہم ثابت کر چکے کہ امام زمانہ بغیر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا قرآن مجید اور اگر خلیفہ مراد لین تو بھی کچھ تباحث نہیں کما مر بیان آپ کے یہاں البتہ کوئی امام زمانہ نہیں معلوم ہوتا اگر ہو تو دلیل سے ثابت کیجیے۔ قولہ اور بغیر بچانے ہوئے امام زمانہ کے انخ۔ اقول ہم ثابت کر چکے کہ امام زمانہ کو لیکن آپ کے پہلے ابھی تک امام زمانہ ثابت ہوا تو خبر ابھی اسکی آپ ہی لوگوں کے اوپر ترجیح ہے قولہ تو موت آپ کی انخ اقول صواب یہ ہر کہ کما جاوے تو موت آپ کی مثل موت اہل جاہلیت

کے ہوں تدبیر قولہ اور جاہل کے لے اقول یہ قضیہ غلط ہے ہر پوچھتے ہیں کہ ایک شیخ جاہل ہے
اور غرض اور می امام حسین رضی اللہ عنہ کی خوب کرتا ہے اور وقت ذکر واقعہ کے ایک کے خوب روتا
ہوتا ہے تو یہ شخص منجی ہے یا جہنمی اگر جہنمی ہے تو یہ نول آپ کا باطل ہوا کہ جاہل کے واسطے نہیں
گورنہم اور اگر جہنمی ہے تو سن کی علی اسحٰب اور ابی اوس کی داخل اجتہ کے کیا معنی ہیں ہاں اگر
جاہل سے مراد اہل جاہلیت لیا جاوے تو البتہ یہ خدشہ دفع ہو جائیگا لیکن یہ ارادہ خلاف
ظہر ہے قتال ولا تکل من الغنائلین۔ جواب خدشہ ثانی۔ قولہ اور حدیث اصحابی کی لے
اقول۔ اول و آخر حدیث کو حذف کر کے ایک لفظ حدیث کا لکھا اور اپنے مطلب کو بھی بیان
نکلیا کہ مطلب اس حدیث کے نقل کرنے سے کیا ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ غرض اس حدیث
سے یا طعن کرنا صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر منظور ہے یا کوئی غرض آخر ہے۔ اگر کوئی غرض
آخر ہے تو اسکو بیان کرنا چاہیے کہ اس میں نظر کی جائے اور اگر طعن کرنا صحابہ پر منظور ہے
پس کلا وحاشا کہ اس حدیث سے کسی طرح مذمت صحابہ ثابت ہوئی ہو اب ہمیں ضرور
ہوا کہ بالکل حدیث کو نقلی کریں بعد اسکے رفع خدشہ کریں۔ فیجاہل برجال من اتی فیہم
نوات الشمال فاقول اصحابی نبقال انک لاتدری ما احد ثوابک فاقول کما قال
العبدا الصالح وکنت علیہم شہیدا ماومت فیہم فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی
کل شیء شہیدہ نبقال ان یزوالوا مرتدین علی اعقابہم مند ما رقتہم ترجمہ لائے جاویں گے اجنر
مرامت سیری سے پس پکڑ لے جاویں گے انکو بائیں طرف تو کونگا میں یا میرے میں یا
میرے میں پھر کہا جاویگا تو نہیں جانتا ہے جو کچھ نو پیدا کیا ان لوگوں نے بعد تیرے
تب کونگا میں جیسا کہ کہا بندہ صالح یعنی عیسیٰ علیہ السلام نے (ترجمہ آیت) میں اُن سے
خبردار تھا جب تک ان میں رہا پھر جب تو نے مجھے پھیر لیا تو تو ہی ہے خبر رکھنا انکی اور تو ہر
چیز سے خبردار ہے (انتہی) پس کہا جاویگا یہ گروہ رہے پھر اپنی ایڈیوں پر جب سے
عبدا ہوا تو ان سے انتہی۔ اب غور کرنا چاہیے کہ برجال من اتی کا لفظ فرمایا اور یہ دلالت

کرتا ہے قلت پر سچہ آگے چل کے اصحابی کا لفظ فرمایا کہ وہ صیغہ تصغیر کا ہے ولایت کرتا ہے تلیل
 پر اس سے معلوم ہوا کہ اشخاص تلیل بن اب اس حدیث سے بالکل صحابہ کا ارتداد سوا
 پانچ چھ شخص کے سمجھنا نہایت بعید ہے۔ آگے چلکے اخیر حدیث میں لفظ بن نیز الوہم ترین
 کا فرمایا یہ ولایت صریح کرتا ہے کہ مراد اشخاص مذکور سے مرتدین ہیں کہ موت انکی کفر پر ہوئی اس
 سیاق و سباق حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اشخاص مذکور سے مراد چند قوم ہیں کہ عند
 خلیفہ اول و خلیفہ ثانی میں مرتد ہو گئے اور انکے ساتھ خلیفہ اول و خلیفہ ثانی نے قتال کر کے
 زبردست کیا اور ان لوگوں کو کسی نے اہل سنت و جماعت سے صحابہ نہیں کہا ہے اور نہ
 کوئی انکی عظمت و بزرگی کا معتقد ہے۔ اگر کوئی کہے کہ لفظ اصحابی کا فرمایا کیونکہ ہم کہ اصحاب
 کے معنی لغت میں ساتھی کے ہیں اور چند اشخاص انکے برس رسالت و ایچی گری کے
 زیارت سے آنحضرت صلعم کی مشرت ہو جاتے تھے اور چند اشخاص منافقین بطبع حصول
 غنیمت کے لڑائیوں میں آپ کا ساتھ دیتے تھے تو لغوۃً آپر اصحاب کا لفظ صادق آگیا
 اور کلام اہل سنت و جماعت کا ان میں نہیں ہے بلکہ کلام انکا ان صحابہ میں ہے کہ قائلین
 انکے ہیں اور جب تک زندہ رہے خوب اجر اسے اسلام کیا اور کفار کو مسلمان کرتے گئے
 اور تاحین جیات انکے حضرت علی کم الدرجہ شریک انکے رہے اور فائدہ وغیرہ احکام
 دینی میں اجماع انکا کیا اور انکے ساتھ لڑائیوں میں شریک رہے ہاں اگر انکے حق میں
 کوئی روایت موجود ہو تو پیش کیجیے۔ ورنہ غلط افتاد۔ اور کیونکہ کوئی انکے حال میں کوئی
 روایت پیش کر گیا حالانکہ قرآن مجید و احادیث صحاح میں و اقوال عترت میں حاجب
 انکے فضائل و مناقب مذکور ہیں اگر بالکل لکھیں دفتر طول ہو جاوے لہذا ایک حدیث
 پر بیچ الہدایت کی کہ اصحاب الکتاب شیعوں کے نزدیک ہے انکے کرتے ہیں۔ حضرت علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو خط لکھا تھا اسمین کی یہ عبارت ہے
 و ابجد خان بیعتی یا معاویہ لڑتے شک و انت بالشام غائبہ یعنی القدم الذین یا یعوا باکبر و غیر

وعثمان علی بابا یوحیم علیہ السلام من اللشاعر ان یختاروا للغاناب ان یردوا انما الشوری للمہاجرین
والانصار فان اقبلوا علی رجل وسموه اماما کان للعدو ضما فان خرج منهم خارج لطعن او بدعت
او دودہ مالی ما حسن ج منہ فان الی قائلوہ علی اتباع غیر سبیل المؤمنین وولاء السمرقانی
وہ صلاہ جنہم و سارت مصیرا ترجمہ امام بعد پس تحقیق بیعت میری امر معاویہ لازم ہوئی تجھ کو اور
تو شام میں تھا اس واسطے کہ بیعت کی میرے ساتھ اس قوم نے کہ بیعت کی ابو بکرؓ و عمرؓ عثمانؓ
کو اس چیز پر کہ بیعت کی انکی اسپر پھر نہ ہی حاضر کو جبکہ اسکی کہ پسند اپنا داخل کرے اور
نہ غائب کو جبکہ اسکی کہ رو کرے اور سوائے اسکے نہیں ہر کہ کار مشورہ واسطے مہاجرین و
انصار کے ہر پس اگر جمع ہو دین یہ کسی شخص پر اور نام کرین اسکا امام ہو گا اسکے خدا کے
پسند یہ پس اگر خرج کرے کوئی خرج کرنے والا بسبب طعن یا بدعت کے پھر لادین
اسکو طرف اسکے کہ نکلا اس سے پس اگر قبول نہ کرے قتال کرین ساتھ اسکے اسپر کہ
بیعت کی اتنے غیر راہ مسلمانوں کی اور پوچھا دے اسکو خدا سے قضاے لحدھر کو شہ کیا
اتنے اور داخل کرے اسکو دوزخ میں اور تیری بازگشت ہی انتہی اس سے بوجہ متعددہ
تفصیلت خلفائے ثلاثہ اور مہاجرین اور انصار کی ثابت ہوئی ہر کہ اظہر من الشمس ہے۔
اول یہ کہ دلیل لائے اپنی خلافت کی حقیقت پر بیعت مہاجرین و انصار سے تو معلوم ہوا کہ
یہ لوگ مؤمنین عادلین تھے والا کافرین اور فاسقین کی بیعت سے انقضاء خلافت رشیدہ
شرعاً محال ہے اور چونکہ انقضاء خلافت خلفائے ثلاثہ انھیں مہاجرین اور انصار کی بیعت سے
ہوئی تھی تو خلافت خلفائے ثلاثہ کی بھی راسخہ و ٹھہری نہ باطلہ۔ دوسرے یہ کہ سند مایا
حضرت علیؓ نے کہ نہیں ہر کسی حاضر کو کہ پسند اپنا داخل کرے اور نہ کسی غائب کو کہ رو کرے
یعنی بعد بیعت مہاجرین و انصار کے کسی کو شرعاً رد و بدل کرنا جائز نہیں ہے۔ پس چونکہ
خلافت خلفائے ثلاثہ انھیں مہاجرین و انصار کی بیعت سے منعقد ہوئی تھی تو اب کسی کو
انکار خلافت خلفائے ثلاثہ جائز نہیں تیسرے یہ کہ ارشاد کیا نہیں شوری مگر واسطے

مہاجرین اور انصار کے یعنی سوا کے انکے اگر کوئی کسی امر کا شور مچا کرے تو نہ وہ شور مچا کرے نہ وہ امر اس سے فضیلت مہاجرین و انصار اور حقیقت خلافت خلفائے ثلاثہ بوجہ اکمل ثابت ہوئی۔ جو سمجھے یہ کہ آگے ارشاد فرمایا کہ اگر یہ مہاجرین اور انصار کسی پر جمع ہوں اور نام کریں اسکا امام تو ہو گا وہ پسندیدہ خدا کا اس سے معلوم ہوا کہ جو کام یہ لوگ کریں پسندیدہ خدا ہو اور یہ لوگ خود پسندیدہ درگاہ احدیت اور مقبول بارگاہ صمدیت ہیں و الا فصل انکا کیون مقبول ہوتا اور چونکہ خلافت خلفائے ثلاثہ بھی انھیں کے اجماع سے منعقد ہوئی تھی پس یہ خلافت بھی پسندیدہ خدا سمجھری اور انکار اس خلافت کا انکار کرنا پسند خدا کا ہے۔ پانچویں یہ کہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص خروج کرے خلافت اجماعی مہاجرین اور انصار سے اور نہ پھر سے طرف اس کے قتال کریں اُس سے اوپر تبعیت کرنے غیر راہ مومنین کے داخل کر لیا اسکو اور دفع مین اس سے کائنات علی نصف النہار روشن ہو کہ یہ لوگ مومنین ہیں اور مخالفت انکی مخالفت مومنین کی ہے اور سبب ہر دخل جنہم کا پس انکار خلافت خلفائے ثلاثہ اگر اجماع مہاجرین و انصار منعقد ہوئی ہر تبعیت غیر راہ مومنین کی ہے اور سبب ہر دخل جنہم کا فاعل وایا اولی الالبصار اب چاہیے کہ جو لوگ عداوت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے رکھتے ہیں یا انکار خلافت خلفائے ثلاثہ کرتے ہوں تو یہ کریں والا مصداق ہونگے قول اللہ تعالیٰ و یقین غیر سبیل المومنین لولا ما قولی و لفضلہ جنہم و سارت مصیرا کے و ما علینا الا البلاغ فقط انتہی بلفظ الجیب المصیب۔ واضح رہے کہ جواب خدشہ ثانی میں جو حدیث نبج البلاغ ہے کہ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ نزدیک اکثر محققین فرقہ شیعہ کے اور بعض شیعوں کے نزدیک قبل مصحف عثمانی کے ہوا منقول ہے۔ صاف صاف زبان مبارک سے حضرت ابو الامامہ المصطفیٰ کے منظر ہو کہ امامت میں حاجت نص صریح کی جانب شارع سے نہیں ہے موقوف اجماع پر مومنین صاحبین کے ہوا امامت و خلافت حضرت محمد کی فروع امامت و خلافت حضرت خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہے کہ خود آن حضرت کرم اللہ وجہہ الشریف نے

علی نقیؑ الاشہاد حقیقت خلافت و امامت پر اپنی اجماع صحابہ کرام سے دلیل پکڑی اور
ظاہر ہو کہ یہ قول مبارک آپ کا محمول تقیہ پر نہیں ہو سکتا کس واسطے کہ جب امام واسطے
انظار کلمہ حق کے باشندے سرسنان مستعد ہو تقیہ آپ حرام ہو تا ہے اور اس وقت میں آنحضرت
کرم واسطے قتال اہل شام کے طیار ہو چکے تھے پس تقیہ آپ حرام ہو اچھا کہ اصول سے
اس فرقہ شیعہ امامیہ ہمام الدہ کے مبرہن ہر روز نزدیک ہر ذی عقل سلیم و راستے مستقیم
کے نسبت تقیہ کی طرف حضرات آئمہ کرام کے امر خفیت اور قول باطل و ضعیف ہے جب کہ
حضرات شیعہ اثنا عشر یہ موت و حیات کو اختیار و قبضہ قدرت میں حضرات ائمہ معصومین
علیہم و علی ابائہم السلام کے جانتے ہیں پھر نسبت تقیہ نامرضیہ ان حضرات کی جانب کیوں
کرتے ہیں تقیہ حالت خوف و خطر میں ہو تا ہے جسکے قبضہ قدرت میں سلطنت داریں کی ہو
اسکو کس کا خوف ہے کہ عار تقیہ کا اپنی گردن پر لے اور کتمان حق کرے اور کلام حق و لائق
اشہاد و بینات با فائدہ اٹھ کر غلبہ یعنی اور نہ پوشیدہ کر دے امر حق کو اور جس نے چھپایا اسکو بین التحقیق
شان یہ ہے کہ گنگاہ ہر قلوب اسکا کہ نہی شدید ہے اسکی مخالفت کرے حاشا جناب ہم تم حاشا
خیاب ہم یہ فرقہ شیعہ ایسا ہی نسبت و اسی تباہی طرف ان حضرات علیہم و علی ابائہم السلام کے
نسب بعد نسل و ایضاً بعد بطن کرتے چلے آئے ہیں اور حضرات معصومین کو سب اس نسبت
باطل کے انیا پہنچا سنے آئے ہیں یہاں تک کہ کلینی اصول الکافی میں باوجود شدت تسبیح
اپنے مقرر کہ ائمتہ کا لفظ برون علی الائمہ و ہم تہم تاؤنہم یعنی شیعہ و فرخ باندھے تھے ائمہ پر
اور دوسے حضرات ایذا پہنچاتے تھے آئسے اور خود آنحضرت کرم نے جیسا کہ بیچ البلاغت میں ہے
فرمایا ہے علامۃ الایمان ان توثر اللہ برق حیث یفرک علی الکذب حیث ینفک یعنی علامات
ایمان کی یہ ہے کہ اختیار کرے تو صدف کو جہان خضر کرے کذب پر جہان نفع دے پس اس
قول متبرک سے تقیہ براہ باطل ہو گیا اور باطل ہوا عقیدہ خلافت و امامت بلا تفصل
حضرت علی کرم اللہ وجہہ فیہ و ائمہ شیعہ ان وجوب تعیین و تقرر امام کا ادھر باری غرض اس کے جیسا کہ

مقتدر ہر فرقہ شاعت یہ عقرب بیان اسکا آویگا انشا اود تعانی اور قیاسی تردید اٹھان
 باطلہ مونی متعصب کے ضرور ہر محملہ بیان کرنا حال احداث کا اس فرقہ شیعہ کے
 پس اصل حقیقت اسکی از روئے روایات معتبر کہ یہ ہر کہ حب کو عسکری حضرت خفا
 نقشہ کے شہر و بلاد کفار کے ہاتھ سے صحابہ رسول اللہ کے فتوح ہر نے اور نہ نہ دست آن
 کفار کو اپنی ہوئی یہاں تک کہ زنان و شیر و انکی نریش ادائی ہیں اسلام ہوئیں اور ظہور
 انکی کثیر و غلام اجلان عرب ہوئے ناچار محمد بن خلیفہ ہوش و خلیفہ دوم نے کے سبب
 غیرت کے ساتھ قتال و جدال سیفی و سنانی کے مصروف رہے چونکہ نفرت انہی پر دیر
 مدد کا فرقہ اہل اسلام تھی ذلیل و خوار ہوئے پس ناچار ہر محمد بن خلیفہ سوم کے حیلہ
 دوسرا شروع کیا چنانچہ بہت جماعت انکی بظاہر اسلام لاکر تخریب میں فرقہ اہل اسلام
 کے توجہ ہوئی تا آنکہ جم غفیر مردمان نے خلیفہ سوم سے بغاوت کی پس وہ جماعت
 فرصت پا کر اطراف و جوانب کوفہ و نواحی عراق سے مدینہ منورہ میں داخل ہوئی
 اور تقریباً تین گھنٹہ کی کہ سالہا سال سے تجویز کر رہے تھے بر ملا کہنے لگے پس
 جس وقت خلیفہ چارم شمشین خلافت ہوئے اس جماعت نے اپنے تئیں شیعہ
 علی لقب کیا اور اپنے کو مجبین سے اس جناب کے ظاہر کیا اور سرگروہ اس جماعت
 کا عبد اللہ ابن سبا یہودی بنی ضعیفی تھا آئے ہر ایک کو اہل فتنہ سے ترغیب دی
 کہ اول تم لوگ اظہار کمال محبت و اخلاص بخاندان مرتضوی اور تحریص اور محبت
 اہل بیت کے شروع کر پس اس جماعت نے البساہی کیا پس یہ معنی مقبول خاص
 و عام و مرغوب کا فہم اہل اسلام ہوئے جبکہ لوگوں کو اس وام میں بھنا لیا بعدہ
 ابن سبا نے اس جماعت کو ترغیب دی کہ اب تم لوگ کہو کہ جناب مرتضیٰ علی بعد پیغمبر کے
 افضل ہو قریب اور دمی اور برادر اور داماد پیغمبر ہیں پس جبکہ یہ مطلب بھی بر کیا
 اور دیکھا کہ تلامذہ اس کے ساتھ تفصیل حضرت علی کے راسخ الاعتقاد ہو چکے اس وقت

ابن سبہان نے جماعت کو ابائی ٹیڑھ دیا کہ جناب امیر دھمی پیغمبر تھے اور پیغمبر خدا نے آنکھوں
 پر ہنجر صریح خلیفہ کیا تھا اور آیت انا ولیکم اللہ ورسولہ الخ سے یعنی سوائے اس کے نہیں کہ دل
 کو لوگوں کا خدا و رسول اسکا ہر راجع خدافت آئی ثابت ہو لیکن صحابہ نے ساتھ غلبہ و فکر کے
 وصیت پیغمبر کی ضابطہ کو اور حق جناب امیر کا تلف کیا اور دوسرے مطاعن صحابہ کے مشمل
 راجع فکد بخیرہ کے ظاہر کیے ہیں اس جماعت نے ایسا ہی کر کے لوگوں کو درغلانہ پس لشکر میں جھڑپ
 پیغمبر کے معنوں و طعنے دیا اور ان پیغمبر پر شروع ہوا یہاں تک کہ حضرت امیر نے منبر پر تشریف لاکر بر ملا
 خطبہ پڑھا اور اس جماعت سے بیزار رہی ظاہر کی اور بعض کو ساتھ ضرب کے حد تک یہ کی دی
 اور بعض کو گالے عین جلوا دیے اس پر ابن سبہان نے جب دیکھا کہ یہ مطلب بھی حاصل ہوا اور اس
 قسار و عقیدہ غیر اولی اسلام کے مداخلت کی پس بعض جماعت سے اپنی بعد عند و قسم لینے
 کے بیان کیا کہ جناب امیر سے وہ امر ثابت ہوئے ہیں کہ مقدور و شیر کا نہیں ہر خوارق عادت
 اور تم جماعت تھم کہ یہ گمان سے ہے سب کے سب مصروف بچہ ہوئے ابن سبہان نے بیان کیا کہ یہ
 تمام خاصہ اللہ ہیست کہ کہ ہوتے تھے کثرت ناسوت میں جلوہ فرمایا ہے فاعلموا ان علیا ہوا اللہ
 و انما الہ و ولیہ پس جاننا کہ یہ تحقیق حق خدا میں اور نہیں مبر و سوائے ان کے پس وہ جماعت حضرت
 امیر کو نہ دیکھنے لگی تھی کہ نقشہ رشتہ یعنی بگوش حضرت امیر کے پونچھ حضرت نے منعت کہ
 میں ہوں سب کا کہ تو یہ کہ اگر چلا وطن کیا بعد وہاں سب نے اطراف و اکناف ملکوں میں جا کر
 درندہ نما شریع کیا اور شاگردوں کو اپنے آفریجان - و عراق - و کوفہ میں منتشر کیا تا آنکہ
 اس فتنہ پھیلنے کے طریق پایا پس معلوم کریں کہ لشکر امیر کے سبب و سوسہ اندازی
 جس کا راجہ اسباب کے چار فرقہ ہو گئے ابگ جماعت کثیر شیعہ اولی مخلصین ہیں کہ پیغمبر ایمان
 پہلے منہج میں اور اور پر اس جناب پیغمبر کے معرفت حقوق صحابہ کبار اور ازواج مطہرات
 کی رکھتے ہیں اور کہتے ہیں سب کے مبرا ہیں پس یہ فرقہ بھی حضرت امیر کے تھے اور شیعہ
 مخلصین اور شیعہ اولی کے شہر تہا جب دیکھا کہ دوسرے فرقوں کو انہوں نے بھی اپنا شہر

شیعہ کر لیا جو اس واسطے شیعہ اولیٰ نے اپنا لقب اہل سنت و جماعت مقرر کر لیا ہے۔ اور
 دوسرے فرقہ تفسیلیہ کہ جناب امیر کو جمع صحابہ پر تفصیل دیتے ہیں یہ فرقہ بھی اولیٰ تلامذہ اس
 ابن سبا کا ہے لیکن اہل سنت سے خارج نہیں ہوا ہے۔ اور جناب امیر نے اس فرقہ کو تہذیب
 کی اور فرمایا کہ اگر کسی سے سنو گا کہ مجھ کو شیعین پر تفصیل دیتے ہیں اسکو حد افرا کے اتنی دُور
 مارو گا تیسرا فرقہ شیعہ سببیہ کہ اسکو فرقہ تبرائی اور فرقہ تفسیتی بھی کہتے ہیں جمع صحابہ پر
 لعنت اور تبراکر تھے ہیں اور تمام صحابہ کو ظالم اور غاصب بلکہ کافر اور منافق جانتے ہیں پس
 جس وقت کہ یہ مقالات اس فرقہ سببیہ کے بسع مبارک حضرت امیر کے پہنچے خطبہ فرمایا
 اور سزا دی اور بعض کو آگ میں جلوایا۔ چوتھا فرقہ شیعہ غلات ہیں کہ حضرت امیر کو خدا کہتے
 ہیں باجملہ شیعہ تفسیلیہ اور شیعہ لغتیبہ یعنی سببیہ اور شیعہ غلات سے بہت فرقے پیدا ہوئے
 کہ تعداد مذہب اور انسانی کی اس کے کتاب میل و میل۔ دیگر کتب مطولہ میں منسل
 تحفہ اثنا عشریہ وغیرہ کے مندرج ہیں من اراد تفصیلاً فلیرجع الیہا۔ چونکہ شیعہ امامیہ کہ امام
 حضرت زید شہید نے انکا لقب رافضی رکھا ہے ہندوستان میں بہت کثرت سے ہیں
 لہذا کچھ احوال ظہور اس فرقہ کا ان اوراق میں درج کرنا ضرور ہوا کیونکہ درینوں اس فرقہ سے
 ہندوستان میں اہل اسلام کو بحث رہتی ہے خصوصاً مولف تعصبت بھی انہیں کا یادگار
 پس معلوم کریں کہ اول احداث اس فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کا ششم ہجری میں ہوا۔
 و بعدہ عہد خلفائے عباسیہ میں چند بار داخل و خارج ہو کر مطرد گویا نابود ہوئے بعد ازاں
 جس وقت سلطان خدا بندہ اولاد چنگیز خان تخت نشین ہوا ناگہان ایک شخص مذہب
 اثنا عشری نے پیام اسکا اسم غیر سہمی تاج الدین تھسا تھ سلطان مذکور کے ملازمت حاصل
 اور اسکو ترغیب مذہب شیعہ کی دی اور علما کو اس مذہب کے یاس اس کے حاضر کیا۔
 خصوصاً ابن مطہر علی کو۔ پس اس شخص نے حاضر ہو کر پنج الحق۔ و پنج الکرامت۔ شرح توحید
 و استبصار۔ و نہایہ اور خلاصہ اور سبہاری اصول۔ جمع کیے اور بعد وفات سلطان مذکور

بیرون کے تحت نشین ہوا اور اس نے سلطنت میں رفض سے توبہ کی اور شرف باسلام ہوا اور
 تمام شیعوں کو ناک اور کان کٹوا کے وہاں سے خارج کیا اور زمان کو انکی کنٹرک اور ہم نظر
 اہل اسلام کیا بعد ازاں شیعہ عربین دولت تراکہ اٹنا عشری نے طور پایا پھر علما اس فرقہ کے
 اس دربار میں جمع ہوئے قریب پچاس سال تک دولت تراکہ میں سب سے بڑا کاچرچہ رہا بعد
 زوال دولت تراکہ کے پھر اس مذہب نے زوال پکڑا تا انکہ شیعہ عربین سلاطین حیدریہ ملقب
 صفویہ نے از سر نو طور پایا اور عراق و عجم و کرمان و آذربائیجان و ایران و خراسان
 و تبریز پر مسلط ہوئے اس وقت میں علمائے اس فرقہ کے کمال طور پایا اور بہت فتنہ و فساد اہل
 پر ہوا کیا پس ان شہر داران کے مسلمانوں نے ظلم و تعدی سے اس فرقہ کے شکایت بچھو خان
 اعظم عبید اللہ خان کے کی فی الغیر سلطان مذکور نے توجہ خراسان ہو کر اس فرقہ پر جہاد کیا
 اور اطفال اور زمان اس فرقہ کو غلام اور کنٹرک اہل اسلام کیا اور ہر شمس اس فرقہ کو ان دنوں
 ناک اور کان کٹوا کر اور شہر کر کے بدر کیا اور بڑے بڑے علما اس فرقہ کو عوض تبرکے کے
 پانچانہ اور پیاب خاک روپوں سے کہہ کر انکے منہ میں ڈلوایا اور منہ کا لاکر کے شہر و شہر تشریف کیا
 پس بعد وفات عبید اللہ خان کے پھر سلاطین صفویہ خراسان پر مسلط ہوئے اس روز سے
 پھر زوال اس فرقہ کا نہیں ہوا بعد ازاں یہ فرقہ ہندوستان میں بحایت ملوک تیموریہ کے
 ششمر ہوا اور وزارت اور صوبہ داری اور امارت ہندوستان کی نصیب آنکے ہوئی۔ پس گویا
 طور اس فرقہ کا سلاطین صفویہ سے ہی کہ قریب چار سو برس کے ہوئے ہیں ماسی واسطے نشین
 بنجرائے مذہب نافع مادہ تاریخ طور اس فرقہ کا نکالاجے۔ اور اسی واسطے اس فرقہ کو ایرانی اور
 غول بیابانی بھی کہتے ہیں نہ خلاصہ انی کتب السیر عن العلماء الکاملین من ائمہ خیر البشر
 اور جب حال احداث و تفصیل اضلال و تضلیل اس فرقہ شیعہ پر و مذہب نافع کا اجمال معلوم
 ہو چکا اور بقیہ حالات کو روایت اور محدثین اور مخبرین ضرورین اس مذہب نافع اور آستانہ اور
 معلومین و محققین اس قوم شیعہ کے آئنے زوید رسالت تہرین بیان کر دینا انشاء اللہ تعالیٰ

اور چونکہ مولف متعسف نے خلاصہ واقع غلطیاں اور حروف وغیرہ میں عبارت مجیب صیب کی
 کچھ ترمیمی ہیں واجب ہے کہ عبارت تقریظ عم بر گوار میں انکے بھی ایسی ہی غلطیاں کہ وہ ترمیمی
 ہیں ظاہر کر دی جاویں قولہ احمد الدراخ اقول یہ حمد لغت جامعہ فعلیہ کے ساتھ کہ دلالت حدیث
 پر کرتا ہے جملہ اسمیہ ترک کر کے کہ دال اور ثبات و دوام کے اور منطوق کلام رب العالمین کا
 کہ آخر تکلم وقت تحمید ساتھ احمد صمد رب العالمین کے ہر دلالت کرتی ہیں اور پر جالت و بفتا
 مقرر اور عدم متابعت اسکے قول احکم احکامین کو فقہ قولہ مجاہد انا اقول محبت درجہ
 اوسط کی جیسے کہ بفضل خدا ہم لوگ فرقہ اہل سنت و جماعت میں ہر مقبول خدا و رسول ہے
 کہ خیر الامور اوسطها یعنی بہتر امور میں درجہ اوسط ہے قول پاک جناب سول ہر صلعم ورنہ غلو محبت
 جیسا کہ در میان روافض کے ہر خلاف طبیعت حق طویت جناب امیر کے ہے اور موافق اشرار
 صدق نبیا و انجانب کے جیسا کہ کافی کلینی وغیرہ میں اسدی سے مروی ہے کہ ایسی محبت رکھنے والا
 انجانب و ائمہ اہل بیت سے ملعون ہے قتال اسدی قال علی اللہم لعن کل مبغض لنا و کل محب لنا
 غالب یعنی کہا اسدی نے فرمایا حضرت علی نے یا اللہ لعنت کر ہر دشمن پر میرے اور ہر دوست
 پر میرے کے علو کرنے والا ہر نقیض قولہ سالکان سالک اثر و نقل بنحی انا اقول لفظ پر میں
 باے موحده عوض باے پاری کے دال اور چوری مقرر کے تین نفھون سے دو کے اور ہر سر پر
 یا مقرر نے باعث قرب غنی کے شیوہ احتقا اختیار کیا۔ اہل سقو میں داخل ہونے سے غنا
 قولہ سنی یا الفاروق الاکبر انا اقول اول رسم خط لفظ بالفاروق الاکبر جائے غور ہے
 زیادتی الف کی دال اور پرفاہت مقرر کے ہے۔ دوم تسمیہ کتاب کا زاید اس سے کہ مولف کتاب
 لکھے مقرر کی شان سے باہر ہر اگر منطوق اصلاح دینا تھا مولف متعسف کو سمجھا دیا ہوتا کہ یہی
 نام رکھے لیکن مقرر بجا رہ گیا کہ اسے **ل** لن یصلح العطار ما نسده الدیر ہرگز نہیں اصلاح
 دیگا او کو عطار جب کو بگاڑا زمانہ نے سوائے مطابق کرنے سے موصوف لفظ الاکبر کے ساتھ لفظ
 الاکبر کے کچھ اس سے نہوسکا جیسا کہ دیا چاہا اس کتاب میں بیان ہو چکا کیونکہ غم۔ ان

میں یہ بھی مبتلا اور عدم تمیز زید و زبر حفظ اکبر و منکرین کجیہ را گئے ہیں اور اتنا بھی نہوسکا کہ
 حادثات سن کی وجہ سے مولف متعسف نہ جب یہ تسمیہ رسالہ اترکا اپنے کہ تفسیر شراشر ہی رکھا
 کیونکہ نہ منع کیا شاید عدم مہارت فن کی وجہ سے مولف متعسف کو خبر نہ مقرر تو کرگ باران یہ
 دوسرے گرم زمانہ چشیدہ ہو کیا اقوال سے انکو معصومین کے خصوصاً حضرت امیر المومنین کو خبر نہ
 رکھتا تھا جیسا کہ شرح تجرید منہج البلاغت میں ہے۔ قال علیہ السلام یوما علی المنبر انا الصدیق
 الاکبر انا الفاروق الاعظم یعنی فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے ایک روز منبر پر یہ سن صدیق اکبر
 ہوں میں فاروق اعظم ہوں پس غور کرنے کا مقام ہے کہ جس لقب مبارک کو حضرت امیر المومنین
 اپنی ذات کے واسطے پسند فرمادیں اور پر منبر اعلان آسکا کہ میں اس لقب مبارک کے ساتھ
 یہ بے ادبی کی جاے کہ بن بن جو صفت منافقوں کی ہے اس لقب پاک پر اطلاق بزبان
 نام پاک کجاوے اور یا این ہمہ دعوی موالات انکا ایک امر عجیب ہے۔ لا لعنت اللہ علی الکاذبین
 یعنی آگاہ ہو لعنت خدا کی جھوٹوں پر یہ علامہ برین دوسرے اصحابوں پیغمبر کی جناب میں
 اطلاق الفاظ بے ادبی موجب دخل نار بکلام نیک انجام آئے اظہار ہے تفسیر امام حسن مکی
 میں ہے۔ ان اللہ اوحی الی آدم ان اللہ یفیض علی کل واحد من عبی محمد و آل محمد و اصحاب محمد
 ما تو سمعت علی کل عبد و ما خلق اللہ من طول الدبر الی آخرہ و کاذبا کفرا لا دایم الی عاقبتہ مجموعہ
 و ایمان بامہ حتی یستحقوا بہ اخیارہ و ان رجلا من عبی آل محمد و اصحابہ او واحدہم لیدبہ اللہ عذابا
 تو قسم علی شل خلق اللہ لا یلکم اجمعین یعنی اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی طرٹ آدم علیہ السلام کے
 کہ بتجلیق اللہ تعالیٰ عنایت فرماتا ہے اور پر ہر ایک مہمان محمد و آل محمد و اصحاب محمد کے وہ چیز کہ
 اگر تقسیم کجاوے وہ چیز اور پر ہر مرد و مخلوق خدا کے ابتدا سے وینا سے آخر دنیا تک اور ہوں
 وہ لوگ کافر البتہ پہنچا رہی وہ چیز انکو طرٹ عاقبت بخیر اور ایمان بخدا کے یہاں تک کہ وہ کفار
 مستحق سجنبت ہوں اور جو کوئی آدمی دشمن رکھے آل محمد و اصحاب محمد کو یا ایک کو ان میں سے
 البتہ عذاب دیگا اسکو خدا تعالیٰ ایسا عذاب کہ اگر تقسیم کیا جاوے اور پر ہر مرد و مخلوق خدا کے

البتہ وہ عذاب انکو ہلک کر دیگا پس غور کرو اس روایت میں امام یازدہم علیہ السلام کی کہ
 کیسا وحید سخت کلام قدسی سے اس امام خاتم مقام نے ثابت کیا ہے واسطے دشمنان صحابہ
 رضوان اللہ علیہم کے بچہ اور ہر ایک کتاب میں انکو اعطاست بغض میں اور جامع الاخبار میں کہ
 کتب مشہرہ سے شیعوں کی ہر مروی یہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من سبنی فاقترہ من سب
 اصحابی فاجلدہ یعنی نہ مرا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بڑا کئے محکوم پس مار ڈالو اسکو اور جو
 بڑا کئے صحابہ کو میرے پس درہ مار ڈالو اسکو۔ الا یہ کہ تم کو کہ ہم انکو صحابہ نہیں مانتے ہیں تو یہ
 باطل ہے حدیث نہج البلاغۃ سے جواب خدشہ ثانی میں مجیب مصیب نے لکھا ہے کہ حضرت امیر مومنین
 سب یا ران پنجم کر صحابہ فرماتے تھے اور انوال کو انکے پسندیدہ خدا جانتے تھے قتال و
 لا یکن من المنافین قولہ ماطلع نجم الخ۔ اقول معنی اللع لام سے نجم و قمر کو لا و دلیل قمریت
 عقل یعنی لای عقلی مفرط کی اور انحراف اسکے منطوق کلام مجید سے ہے کہ اس کلام پاک میں انجم
 و القمر معرف باللام آیا ہے معنہ تنکیس نجم کی صحیح بھی ہو سکتی ہے لیکن قمر کو قمر نے کہاں سے متعدد
 سمجھا ہر فلک القمر کو کیا فلک القمار کا خففت جانتا ہے۔ در صورت تنکیس نجم دعا بھی نامسام
 رہ جاتی ہے کہ حفاظت مدعوہ کی طلوع ایک ہی نجم تک داخل دعا نہ کرے کیونکہ جیسا جاہل سے
 آنا ایک مرد کا ثابت ہوتا ہے ویسا ہی طلوع نجم سے طلوع ہونا ایک ستارہ کا مفہوم ہوتا ہے بقبر قولہ
 مقتیہ الخ اقول رسم خط لفظ سقاہ بھی جائے خندہ ہر تبدیان علم ہے مفرط نے مولف کو
 دعا دی ہے یا خوش طبعی کی ہے کہ داخل سقاۃ اسحاج کر کے مخالفون میں مومنین مومنین کے نبض
 کلام بین محدود کیا ہے قال اللہ تعالیٰ۔ اجعلتم سقاۃ اسحاج و عمارۃ المسجد احرام کن آمن بالہ
 و ایوم الآخر یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کیا بنایا تم نے پانی پلانے والے کو حاجیوں کے اور تعمیر
 کرنے والوں کو مسجد حرام کے مثل اسکے کہ ایمان لایا ساتھ اللہ تعالیٰ اور دن قیامت کے
 حاصل یہ ہے کہ دونوں فریق ایک منصب کے نہیں ہیں مفرط نے بیچارہ مولف سے ایسی
 خوش طبعی کی کہ فرشتہ اہل ایمان سے اسکو بدر کیا یہ باعث شدت جہالت ہے و دشمنانہ از دست

نہاوان قول سلم ہر قولہ ورفاہ الخ اقول اس لفظ سے بھی مقروط نے ایک نقطہ سرفہ کیا ہے ورنہ
یہ دعا نہیں بد دعا ہی معنی لفظ ورفاہ خیال کر کے مقروط کو چاہیے کہ تقویت عقل پر اپنے کلام کے جامع
تھیں سے قولہ الحمد للہ تعالیٰ الخ اقول خاصہ میں اس جملہ میں الف لفظ الحمد پر غیبا فی کلم مقروط
کا لکھا ہو گیا جو الا بظہر غلطی مرتبہ مقروط کے کہ عمر بزرگوار مولف متعسف مجتہد روزگار کا ہے یہ کوئی
لطیفہ ہوتا ہے مثل فاعلموا ان علیا ہوا اللہ کے یعنی پس جانو تحقیق علی وہی خدا ہیں مقتضی قولہ
حدیث سن الخ اقول البتہ تقریط لکھنا کام مقروط رسالہ اتر کا ہے تا لیت تصنیف کو کیا بازیجہ
طفلان سمجھا ہے کہ مولف متعسف کی ایسی تفریق پیچ و پھر کی ہے اور جس فن کی مہارت مولف کو
حاصل ہو نہ تھی پھر تفریق لغویات کی اُنکے کہ حالت بے تمیزی میں اُنسے صادر ہوئی کام مقروط کی
حرد و مہر کا ہے ورنہ چنچن شہر بار خیاں + جہان چون نگیر و قمر ار خیاں + فہش الملاح
والمدوح قولہ بہت چند الخ اقول اگر کوئی مقروط قائل جید ہوتا فہم جید اس مقام میں لکھتا ہے
چونکہ مقروط صاحب سادہ لوح ہیں اگر لغویات و نہر لیات مولف متعسف کا نام خند بلکہ بے مثل
رکھ دین عقل سے اُنکی دور نہیں ہر قولہ نقطہ شرح سلم الخ اقول مقروط صاحب کی عبارت
صاف صاف کہ رہی ہے کہ مقروط صاحب شرح ملا سے بھاگ کر مجتہد فرقہ اپنے بن بیٹھے ہیں حالانکہ
مشہور کچھ اور ہیں یعنی کاشت کاروں کو اُنسے مدد پہنچی چاہیے تھی و لیکن کیا کریں طور زمانہ
ایسا ہی ہے حق زمین ہر در گردن خرمی بنیم + قولہ مناظرہ بحث الخ اقول مقروط نے
مناظرہ کا نام کسی سے سن لیا ہے ورنہ شرح ملا سے بھاگے ہوئے کو علم مناظرہ سے کیا علاقہ ہاں
اسکو مجاہدہ بالجسم شیعیت کاشتکاران ضرور کرنا ہوتا ہے لفظ مناظرہ اور بحث کا ایک جالانا با وجہ
حاصل ہونے مقصود کے ایک ہی لفظ سے تحصیل حاصل اور فعل عاقل ہے اور ضرب میں اس جملہ
کی میں لفظ جمع کا لانا دال اور باختلال حواس مقروط کے ہر اول اصلاح جوہں کر دیتے لکھ سکے
قلم بکڑے البتہ شایان تھا قولہ ہذا ماقضہ بہ الخ اقول تقریط بالطا کو بالفساد لکھنا دال جہا
وتا دانی ہے مقروط کی ہر گز یا مقراض عنایت سے اپنے عزیز مولف رسالہ اتر کی اصلاح سر کی ہے

کہ مصداق مثل مشہور ہوا۔ گھر رہا نہ تیرا گھیا سر نہ ہوا نہ نصیحت ہوا۔ اور راقی تقریظ مقرر فی حق مولفین مقرر ہے بڑھکنا فاضل ہے جب کہ جملہ حادثات سن و عدم صارتان سن سے ثابت ہوا کہ قتال قولہ الضعیف التمسک بالثقلین الخ اقول اول ایک الف رسم خط بالثقلین بین زیادہ ہر دوم بجا تھا مقرر کو بجا کے ضعیف التمسک کے غیر التمسک لکھنا اس واسطے کہ دعویٰ بالثقلین اس فرقہ شیعہ سے افراد کاملین سے اسکے بالفعل مقرر و برابر زادہ انکے مولف متعسف رسالہ ابرہین سر اسر باطل و بلا سند ہے حتیٰ کہ مقرر ضعیف التمسک ہونے کا مقرر ہوا ہو دلیل بطلان دعویٰ تمسک بالثقلین کی یہ ہے کہ خلاصہ مطلب حدیث ثقلین کا جو کہ دیا گیا اس کتاب میں مقام لغت رسول کریم میں بلقیما مذکور ہو چکی ہے یہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے اپنی امت کے واسطے دو شی معظم کہ ایک انہیں سے اعظم دوسرے سے ہے چھوڑا ہر تانکہ تعظیم کرین انکی اور عمل کرین انکے ارشاد پر یعنی قرآن شریف اور اہل بیت کو بیان پر مقدم ہے تعظیم و توقیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس واسطے کہ اس مقام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب میں اور نائب چھوڑا ہے آنحضرت نے قرآن شریف اور اہل بیت کو اور جب تک کہ غیب کی توقیر و ذہن میں نہ آوے توقیر نائبوں کی اسکے ذہن میں آنا محال ہے اور توقیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسے ذہن میں اس فرقہ شیعہ کے مرکوز ہے قابل غور ہے نفوذ باللہ نہما۔ انکے اصول روایت سے تو آنحضرت صلعم نبوت و رسالت سے بھی منزول ہو چکے ہیں مشتے نمونہ از خروار کے ایک روایت صحیح کتاب مقبر سے انکی لکھتا ہوں۔ مناقب مرتضوی میں ہے کہ حضرت جبرئیل امین نے دربارہ امامت جناب مرتضوی کے منصب امامت پر پیغام رب العالمین کا پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچایا لیکن کچھ فائدہ نہوا یعنی جناب پیغمبر صلعم نے عذر کیا اور فرمایا کہ اگر میں ایسا کروں تو لیش مجھے تہمت کریں اور کہیں کہ قرابت قریبہ باعث اس امامت کی ہوئی ہے اور اسی قدر پر قناعت نہ کریں بلکہ ایک دوسرے سے جدا ہوں اور نفیض اور حسد کو اپنے ظاہر کریں جب مدینہ میں پہنچو گا اس ہم کو انجام دوں گا اس سفر میں مجھے منع فرما

رکھو پس خطاب عظیم و خطاب شد یہ پہنچا کہ فلعلک تارک بعض یا وحی الیک وضائق بہ صدرک
یعنی شاید تو ترک کرنے والا ہو تو بعض اُس خیر کو کہ وحی کی گئی ہے طرف تیرے اور تگلی کرنے والا نہ
ساتھ اسکے سینہ تیرا خیر اور توقف عمل میں آئی اور مراجعت ہوئی یہاں تک کہ اس مشہور
کی وحی آئی پہنچی کہ اے رسول جلد علی کو خلیفہ کو دور نہ دفتر رسالت سے نام تیرا دیر کیا جاوے گا
انتہی اور محقق ہے کہ اسکے بعد بھی رسول خدا نے حضرت علی کو منصب امامت و خلافت پر شکن
نہیں کیا پس نفوذ بالسر نہما از دوسے اس روایت ناوایت جناب حضرت رسالت صلعم نبوت
اور رسالت سے معزول ہو گئے۔ الا لعنت اللہ علی الکاذبین۔ الغرض اصل کی حالت اس فرقہ
شیعہ کے نزدیک یہ ثابت ہوئی اب فرع کو کہ عبارت ثقلین سے یعنی قرآن شریف و اہل بیت
انکی قدر و منزلت جس درجہ اس فرقہ شیعہ کے نزدیک ہے اسکو بھی بغور ملاحظہ فرمائیے قرآن شریف
جسکو رسول خدا صلعم نے اعظم الثقلین بیان فرمایا ہے اور اسکی حفاظت کا ذمہ خلیفہ عظیم نے
اپنے اوپر لیا ہے جیسا کہ فرمایا خدا سے عظیم نے کلام توہم میں اپنے انا نحن نزلنا الذکر وانا ہما یحفظون
یعنی بہ تحقیق ہم نے نازل کیا قرآن کو اور بہ تحقیق ہم اس کے ہر آئینہ حفاظت کرنے والے ہیں
نفوذ بالسر نہما اُس خلیفہ عظیم جی توہم کو خلافت و عدہ سمجھ کر قرآن شریف کلام پاک کو اُس کے محرم
مثل توریت و انجیل اور صحف ماضیہ کے جانتے ہیں چنانچہ یہ جلد کتاب معتد علیہ فرقہ شیعہ میں
مکتوب ہے کہ ابن بیاض عثمانیست نہ کلام آسمانی پس آنرا جہ اعتبار چنانچہ اسی جانب عبارت
حضرت جبریل کی شعر ہے پس جس خیر کا اعتبار نہوا اسکا وقار کیا ہو اور تمسک اُس سے کیونکہ
صحیح ہو اور عقل پر بھی ظاہر ہے کہ جب نفوذ بالسر نہما حضرت عثمان جامع آیات قرآن اس فرقہ شیعہ کے نزدیک
کا فروعاً صائب ٹھہرے تو انکی ترتیب دی ہوئی کتاب کیونکہ تمسک اور عین ایمان ہوگی خیر عظیم ثقلین کا تو تمسک
اس فرقہ کے یوں باقی رہے اہل بیت و اہل بیت رسول کریم کے انکی تعظیم کی حالت سینے کہ عترت باجمع اہل لغت
اقارب کو کہتے ہیں اور شیعہ بعض اقارب سے پیغمبر خدا کے انکار کرتے ہیں مثل حضرت ام کلثوم و
حضرت رقیہ صاحبزادیان رسول اللہ صلعم کی اور بعض اقارب پیغمبر خدا کو داخل عترت میں نہ کرتے

مثل حضرت عباس غم رسول خدا صلعم کو اور اولاد کو اٹکی اور مثل حضرت زبیر ابن صوفیہ بھتیجی رسول اللہ کو کہ عجب بھی زاد بھائی آنحضرت صلعم کے تھے اور سوائے اسکے ازواج مطہرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہر دو خسر اور داماد سے پیغمبر خدا کے اور اکثر اولاد سے حضرت خاتونِ جنت کے بنفس رکھتے ہیں مثل حضرت زید شہید پوتے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے بیٹے حضرت امام زین العابدین و بھائی حضرت امام محمد باقر کے کہ نہایت پرہیزگار اور عالم تھے اور پسر لکے حضرت مدیحی سے کہ نہ دشمنی رکھتے ہیں حتیٰ کہ پیشواؤں نے اس فرقہ ناحق شناس کے اُن امام زادہ مظلوم یعنی زید شہید کو کہ مقابلہ اسرائیل ہشام بن عبد الملک مروانی کے صف آرا ہوئے تھے تنہا چھوڑ کر فرار برقرار اختیار کیا کہ انجام کار اُن امام زادہ مظلوم نے اُن لوگوں کو خطاب فیض کا دیا کہ خلعت شہادت آباؤی زریب بدن کیا یعنی وقت کنارہ کشی اُن لوگوں کے میدانِ معرکہ سے فرمایا یعنی رضا یعنی چھوڑا مجھ کو رافضیوں نے اور علی بن اقیاس حضرت ابراہیم اور حضرت جعفر بیٹے حضرت امام موسی کاظم کو قطبِ بکذاب کرتے ہیں و علی بن اقیاس حضرت جعفر بن امام علی نقی کے کہ بھائی حضرت امام حسن عسکری کے ہیں اور اسی طرح حسن ثنی بن امام حسن اور پسر اسکے عبید اللہ کو معاذ اللہ مرتد و کافر کہتے ہیں اور حضرت ابراہیم بن عبید اللہ اور حضرت زکریا بیٹے حضرت امام محمد باقر کو اور محمد بن قاسم بن حسین اور یحییٰ بن عمر کو کہ فرزند زادگان اور متفقہ ان حضرت امام زید شہید بن علی بن حسین تھے رضوان اللہ تعالیٰ علیم اجمعین معاذ اللہ کافر کہتے ہیں اور حضرت امام حسن ثنی بیٹے حضرت امام حسن سے یہاں تک حد یہ کہ ان امام زادوں کو اہل بیت سے خارج کر دیا ہے بلکہ ان حضرت کو پسر ثنی کہتے ہیں نہ پسر حقیقی امام حسن کا پس اس جگہ ناصبیت اس فرقہ کی تاش کرنی چاہیے کہ جناب اُن بزرگانِ پاک کے کہ تختِ جگہ ائمہ اور برادرانِ ائمہ اہل بیت سیدہ النساء ابنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میں کرتے نہ راہت اور حرارت کرتے ہیں اب جانا چاہیے کہ جن اہل بیت متعدد کو یعنی دوازہ امام کو شیعہ معتقد اپنا جانتے ہیں اور ساتھ اسکے بغاوتِ محبت رکھتے ہیں اور حضراتِ ائمہ کی جناب میں بھی پیشوا یا بن شیعہ باطن میں درپردہ

محبت صدر ماعیوب و قبائح بیان کرتے ہیں اور بجناب آنگے اہانت زیادہ تر خروج اور تواصب سے کرتے ہیں
 لہذا بطور شتی نمودار خردارے کے چند لغویات آگے کہ بجنابائے کلمہ کے درپردہ ثابت کرتے ہیں یہاں پر تحریر ہوئے ہیں
 از انجملہ ان لغویات کے ایک یہ ہے کہ بجناب امام صادق کی نسبت کرتے ہیں کہ فریاد حق میں حضرت ام کلثوم زینب بنت جحش
 ستون جنت کے اول فرج نصبت منالغنی پہلا مقام مستور ہے کہ موصوب ہوا ہمہ یگوں سے سخاں الصدق
 کیا کلمہ ہے کہ زبان سے انکی نکلتا ہے قریب ہے کہ زمین شوق ہو اور آسمان قیوت پیرے پس اس کلام
 حق میں چند بزرگان پاک کے اہانت ثابت کرتے ہیں اول حق میں آن سید و پاک بفقہ رسول اللہ
 جگر بارہ تہول کے کس قدر فحش اور سوادہی ہے اور اس خصلت جنبشہ کو ساتھ داسن پاک اس
 طاہرہ کے ثابت کرتے ہیں دوسرے حق میں حضرت امیر احمد سنین کے کس قدر حقارت و بیعتی
 ثابت کرتے ہیں ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص کیسا ہی ذلیل و کمینہ ہو حتیٰ کہ خاک و دب سے کوئی قوم
 ردیل نہیں ہے اگر اس قوم کی بویٹی کوئی غیر شخص جبراً اپنے گھر میں ڈالے وہ ردیل بھی سنگ
 ناموس کا خیال کر کے غیرت کو راہ دیگا اور مارنے مرنے کو تیار ہو جائیگا بخلاف ان بزرگوں کے
 کہ باوجود حضرت علیؑ کے کہ شیر خدا ہیں اور صدق حقیقی لافتی الاعلیٰ لاسیفت الاذیوالفقار یعنی
 کوئی جو اندر دشل حضرت علیؑ کے نہیں اور کوئی ملو از ردو الفقار سی نہیں کیا آپکو خیال نہوا اور
 غیرت نہوا بیٹی اپنی حوالہ غیر کے ردی تیسرے حق میں حضرت امام جعفر صادق کے اس کلمہ فاحشہ
 کو نسبت کرتے ہیں ایسا کلمہ کوئی بزرگ زبان پر نہیں لاسکتا علی انخصوص اس خصوص مستور الاحم
 کو ساتھ قریب بزرگ اپنے کے بلکہ او بائش بھی ایسے کلمہ سے نسبت قرابتہ اپنے کے شرم کرتے ہیں
 از انجملہ روایت ہے کلینی سے کہ حضرت امام صادق نے قرآن شریف کو از روئے اہانت کے
 زمین پر ڈال دیا لہذا بدستہما از انجملہ نسبت تقیہ کی کہ اس میں ارتکاب کذب صریح کا مرتکب ائمہ
 معصومین کے باوجود علامت ایمان بیان کرنے حضرت علیؑ کے صدق کو اگرچہ مضر پہنچ البغاث
 میں جیسا کہ یہ روایت تمامہا اور بیان ہو چکی ہے۔ از انجملہ روایت صاحب المحاسن کی ہے حضرت
 امام موسیٰ کاظمؑ سے انہ قال لا تلموا انہما اخلق اصول ذہیم یعنی تحقیق امام موسیٰ کاظمؑ نے فرمایا

کہ سب سے پہلے اس خلق کو مولیٰ دین کا آئینہ بھائی الہداس روایت میں کسی نسبت تبلیغ طرف
 ائمہ کے کی ہے جو حضرات لادھی و رہنما و خلق میں اور وجود باوجود آنکا محض واسطے رہنمائی اور
 ہدایت خلق اور اظہار حق اور بطلان باطل کے ہر تعلیم کو مولیٰ دین خلق کی منع فرمادین ۵۰
 چونکہ از کعبہ بر غیر و سجادہ رسالت و انوار نبوی بھیج لیج اور عیوب اس قسم کے نہ لڑا ہوا تھے
 اکتب میں مندرج ہیں ان اوراق میں گنجائش نہیں رکھتے ان حضرات کے ذوات طہیات
 کی توایہ تو اس فرقہ شیعہ کی روایات سے ثابت ہوتی باقی رہا عمل اس فرقہ کا اوپر احوال متبرکہ
 حضرت علامہ بن کے اسکو بھی بغور ملاحظہ فرمائیے اول جتنے اقوال متبرکہ حضرات ائمہ خصوصاً حضرت
 اشیر کے کہ روح میں اتحاد اور بیان یقینت کمالیت خلفائے ثلاثہ میں منقول ہیں انکو نہیں مانیں
 و دوم جو رہائش کہ بتائید حضرت علی نے باب پیروی جماعت میں لکھتے ہیں اس فرقہ کے سطور
 اسکو بھی تسلیم نہیں کرتے چنانچہ بیچ ابلاغت میں یہ ذکر فرمایا حضرت علی نے از موالہ اسواد الاعظم
 فان ید الصری ایماکم و انتم فہم فان الشافون الناس للشیطان کما ان الشاذن انفس
 للذنب یعنی لازم کہ بدتم جماعت اور گروہ برے کو پس البتہ ہاتھ خدا کا جماعت بہرہ اور توحید جہا
 ہونے سے پس تحقیق جدا ہونے والا آدمیوں سے حصہ ہر واسطے شیطان کے جیسا جدا ہونے والی
 بکری بکریوں سے حصہ واسطے گرگ کے ہر اور کھینی اور قوسی وغیرہ نے لکھا ہے اور جہا البتہ
 میں بھی جو ان اسیر المؤمنین قال فان للناس جماعۃ ید الصری علیہا و غضب الصری علی من خالفہا
 یعنی فرمایا حضرت علی نے البتہ واسطے لوگوں کے جماعت ہے ہاتھ خدا کا جماعت بہرہ اور غضب اور
 غصہ خدا تعالیٰ کا اسپر کہ مخالفت کرے جماعت کی اور معلوم یہ کہ زمانہ حضرت علی میں بھی قبول
 یہی فرقہ شیعہ اولیٰ اہل سنت و جماعت کا تھا اور جماعت کا اطلاق بھی انھیں بہرہ پس یہی
 عامل قول پاک حضرت علی کے ہیں اور خدا کا ہاتھ بھی اسی جماعت بہرہ اور یہ فرقہ شیعہ مخالف
 قول آنحضرت کا اور غضوب خدا حسب فرمودہ حضرت مروج کے ہے پس دعویٰ تسک ثقلین براس
 اس فرقہ و بدعت اور تمامی اہل مذہب سے ان دونوں کے باطل ہوا اور ظاہر یہ کہ مجرد دعویٰ محبت

اہل بیت بغیر اطاعت و پیروی اقوال آنکے ہی راخبر ہوں سچ ہو کہ کسی بزرگ کا ہر کلمہ نصیحت
 اطلاق و انتظاریہ ہذا عمری فی القیاس ہے سچ ہو کہ کوئی کلمہ اطلاق و انتظاریہ ان کے لیے نہیں ہے
 یعنی نافرمانی کرتا ہو تو خدا کی اور تو ظاہر کرتا ہو جنت کی یہ سب دیکھ کر اسیری کہ عقل سے بہت
 سہرا ہو اگر سچا ہوتا تو ہر آئینہ اطاعت کرتا اسکی تجویز میں سب جسد و روح ہر وقت ہوتا بعد از اسکا
 ہوتا ہر قاتل و شکار قولہ احقیر السیراج اقول اس کلام سے غرض کی جہالت نسب میں
 اسکے ثابت ہوتی ہے سیادت کو نعوذ باللہ حقارت سے کیا علامت جب اس نسبت میں انکو شک
 از قہار لکھنا کیا ضرورت تھا کیا ان نے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 اس ادعی تو مالیس کہ فیما نسب علیہ ہوا مقعدہ من الدارینہ جو غلط دعویٰ کر کے داخل ہوئے کہ
 اپنے اس قوم میں کہ نہیں ہو واسطے اسکے اس قوم میں نسب میں چاہیے کہ نسبت گاہ اپنی
 و ذرخ سے ٹھہرائے غرض یہ ہے کہ جو اپنی ایسی قومیت ظاہر کرے کہ جس قوم سے اسکے تعلق کسی
 نہیں ہو مقام اسکا و ذرخ ہو پس اس صورت میں مقررہ کو میر دام اپنا لکھنا کافی تھا اور حقیقت
 نسب میں اپنے نام رکھتے ہیں تو مولفہ تصحیف کو نہ برا و زراہہ آنکے میں سیادت سے مستغنی
 دینا چاہیے کس واسطے کہ جب جبرہی منزلزل ہو گئی شاخ کا وجود کہاں سے ثابت رہیگا
 و رخت اور پس رہا نہ بیخ سخت ہوا تنقل قولہ صادق ریح اقول برعکس نسنام زنگی کا
 اولاً جب دعویٰ تسک بالثقلین میں کذب صریح انکا یعنی مقررہ کا ثابت ہو چکا تو اب انکو چاہیے
 کہ لقب صادق اپنا کاذب رکھیں اور ثانیاً کتب سے انکے فرقہ شیعہ کی ثابت ہے کہ حضرت
 امام جعفر صادق نے فرمایا ہے کہ میں صادق ہوں بعد میرے جو لقب اپنا صادق رکھے یا سنی
 صادق ہو وہ کاذب ہو اس بیان صداقت بنیان سے بھی بقول امام معصوم مقررہ کاذب
 ٹھہرے اور انکے واسطے یہ نسل صادق آتی ہے کہ وہ خویش آید پیش یعنی انھیں کے سر پر
 کی کتاب سے کاذب ہونا انکا ثابت ہوا تصدیق قولہ مجد و آلہ ریح اقول ثبوت تحریف غرض
 کی یہاں تک پہنچی کہ رسول خدا صلعم کے اسم مبارک سے حرت ہم کو محو کر دیا اور مور و خطاب

۵۰ چل سال عمر عزیزت گذشت و مزاج تو از حال طفلی نگشت کہے ہوئے استغفر اللہ ہم پاک
 کے ساتھ یہ بے ادبی مع بے ادب محرم گشت از فضل رب و اور یہ فعل مقرر کا سو انہیں ہر
 بلکہ عمدہ حالت درست ہی ہوش و حواس میں موافق عقیدہ بعض پیشوایان متقدمین اپنے کے
 لکھا ہوا واسطے کہ ایسا ذباہہ بعض رہی لوگ حول ذات خدا کے حضرات نجیب پاک میں
 قائل تھے تاہم یہ کہ مقرر نے بھی اسی تقریب میں احمد لکھا ہے اور جب یہ جملہ آنکے نزدیک صحیح
 ہوا تو محمد بن غزالی نے اسے خدا کا ٹھکانہ باعتبار حلول و اتحاد کے محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو بھی حمد کہنا
 بجا ہوا اور وہ بالذات من عند العقائد الفاسدہ اسی حضرت مقرر خدا و رسول کو پہچانے اور تقصیر اور
 تو میں سے ذات ذوالجلال اور نبی ذوالکمال کی باز آؤ اور طریقہ اسلم حضرت علی مکرم نبی سوا علیہ
 کو اختیار کرو کہ عذاب ناسخ سے بچو ما علینا الا البلاغ البین اور اگرچہ اصلاح کلام مقرر کی بہت
 دشواری ہے یا اجماع جس قدر لکھا گیا ہے واسطے ہدایت ملی کے کافی ہے بشرط تفسیر الہی اور جب اصلاح
 مقرر سے کہ ضمن میں اس کے اصلاح مولف تصنف کی بھی ہے بفضل خدا فرصت حاصل ہوئی اب
 اصلاح تحقیقی مولف تصنف کی جانب عنان قلم کو متعلق کرتا ہوں اور اول چند سطر عبارت
 پر بشرارت رسالہ متبر کو نقل کر کے پارہ پارہ کر کے اسکی وجہ بیان آرا تا ہوں شاید مولف تصنف
 کو شرم و انگیزہ ہو اور بہودہ گوئی سے باز آوے اور طریقہ حق اختیار کرے وفاقاً توفیق الہی علیہ
 تو کلت والیہ انیب قال المولف المتعسف ہدایہ الہی والقدہ من التعسف
 بسم اللہ الرحمن الرحیم سید محمد علی ماہر ناماد و غفرنا امام زمانہ و حفظہ من ایادی الاعداء و جلی
 غیبہ و سیدہ التواضع احسانات و وعدہ استقام الاعداء و سیفہ العاروق بن الحقیقات و الکفریات
 و بربلا الارض قسطاً عدلاً لکما ملئت ظلماً وجوراً علی رسول محمد وآلہ لایسما قائم اکل الصلوۃ و اتجیا
 اما بعد میں مخفی نہ رہے اور پر طالبان حق کے کہ کسی مخالفت نے جواب حدیث نبوی من بات و
 الم ہدایت امام زمانہ مات سیتہ جاہلیہ کا بواسطت اخلاص و علم جناب شیخ محمد زکی دلاور پوری
 مع سوال اہل حق کے نزدیک حقیر کے بھیجا ہر خیر قابل التفات و توجہ بوجہ سخافت دلیل

وجہ یہاں محبت کے تھا لیکن بلحاظ خاطر و اتشال امر اخی صاحب موصوفت یہ چند سطور میں
 جواب مذکور میں لکھی گئیں ومن الصادقین انہم من یؤمنون بکلمہ فی حق فی حق و بطل
 تھا اس واسطے سنی بالفاروق الاکبر بن عارف الامام والفقیر ہوا قولہ البس علی البلیب
 و السلام امام زمانہ مات میتہ جائیہ یہ حدیث فریقین ہر ایک کی کچھ شک نہیں ہر ایک صاحب
 کہ آپ لوگ کا امام زمانہ کون ہے بیان فرمائیے جب امام زمانہ پکا کوئی نہوا اور بغیر چائے تو
 امام زمانہ کے مر گئے تو موت آپ کی مثل جاہل کے ہوئی اور جاہل کے واسطے میں ہر ایک صاحب
 اجاب المحب المرب بقولہ جواب خدشہ اول من مات اخرج من جہنم اسکا یہ ہے کہ جو شخص ہر ایک
 نہ ہوا نا آئے اپنے زمانہ کے امام کو مرانا نہ موت اہل جاہلیت کے انتہی بقدر احکامہ اقول
 متوکل علی اللہ السميع العليم میرا عن الکلف والتقص عبادت مولف تصف
 کو دیکھ کر شخص اس کے مبلغ علم پر گواہی دے سکتا ہے جسکو کسی خاص سے مناسبت نہوا سکو لازم ہے
 کہ سکوت اختیار کرے ورنہ جامہ حیا زیب بدن نہ کرے ایسے بی علم کے کلام کو روکنا میرے
 منصب سے باہر ہے و لیکن اگر شیم کہ نابینا و چاہے است اگر خطا پیش نہوا ہر ایک صاحب
 ہدایت طریق حق کی کرنی مجھے ضرور ہوئی یا نہ زمانے کا مولف تصف کو اختیار ہے ہر ایک صاحب
 کسی سودمند آیدش ہر ایک اعتبار پاکان پسند آیدش و اگرچہ مواخذات غلطیہ واسطہ غلطیہ
 باہر ہے و لیکن جب خود مولف تصف نے طریق اعتقاد و تعدی اختیار کیا ہے کہ خلاصہ واضح
 غلطیوں کو پکڑ کر محبت معصوب کو تہم کیا ہے میں بھی بعض جگہ غلطیہ کو مولف تصف کے
 ظاہر کر دے گا مگر فی غلطیان کہہ دیجئے مولف تصف سے صادر ہوئی ہوں اور اہل اعتقاد
 کے ہر ایک کو کوئی تہم مولف تصف غلطیہ ان سے خالی نہیں ہر ایک صاحب تصف
 بد نظریہ عقل غلطیہ کا کارگیر ہوا کرتا ہوں و نشہ ہر ایک صاحب فرصت جواب ترکی
 تبرکی و زنگار و حول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم قولہ احمد راجع اقول ایسی زیادتی الف کی
 جو نہ ہو اگر اس سے مولف تصف کے بھی جو بھی ہو مگر معلوم نہیں کہ اسے ایمان کون ہے یا اعتبار

ہیں کے تو اہل مظلون ہیں اور باقیہ رقبہ و منصب اجتہاد کے ثنائی تینوں فرقہ غلات سفیدہ
 انیسے نمبر میں ہزار درجہ بہترین دسے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو نو فو بالہر شہا خدا کہتے ہیں تو
 نسبت و مشارکت اسی ہی وہاں پائی جاتی ہر اور حد جو ایک شواضانی جو اس سے اور ذات و حسب الوجہ
 سے کیسا تو حد ہر جو دونوں چھاپہ جتنی بے موقع کہ گئے ذرا یہ بھی خیال نہ کیا قال اللہ تعالیٰ من
 یجمع مع اللہ الہا آخر لا ہیان لہ بنانا حسابہ عند ربہ اند لا یصلح الکاثر ون فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور
 جو بیکارے ساتھ خدا سے تعالیٰ کے دوسرا خدا کہ نہیں دلیل واسطے اُسکے یعنی ساتھ اُسکے سو اُسکے
 اُسکے نہیں کہ حساب اُسکا نزدیک پروردگار اُسکے ہر تحقیق نہیں دستگار ہوتے کافرین است
 محمدیہ سے کل کر کافرون میں داخل ہونے سے نہ دُرسے نو فو بالہر میں شہر و انفسا و میں سیات
 اعمالنا بجا یو خدا سے دُرو زبان نبضال کر کلام کرد انسان عرو الانسان یعنی زبان دشمن
 انسان کی ہر قول رسول پاک ہر ایسے دشمن درونی سے احتراز واجب ہر بنانا اللہ میں شہر ہا
 قولہ ہانا الخ اقول ہدایت اگر سب دشتم حضرات صحابہ کرام و تو ہیں حضرات اہل بیت عظام
 کا نام ہر جیسا طریقہ مولف متصف اور ہم شہر لون کا آگئے ہر تو ضلالت کس کا نام ہوگا رب نیما
 انخوتینی لا عنینم جمعین یعنی کہا ابلیس نے پروردگار میرے پس بسبب اُس امر کے کہ بکایا
 تو نے مجھ کو ہر آئینہ بکا و نگا ان سب کو یعنی بنی آدم کو اسی جہد کا سبق مولف متصف کو یاد کرنا
 ضرور تھا کہ مجتہد فرقہ غیبیہ کا اپنے ہر ہدانا کہنا فلا تغفل قولہ عرفنا امام زماننا الخ اقول کئی
 دلیل پیش کرنی چاہیے از روئے وحی کے اس واسطے کہ جب امام کا مقرر کرنا اللہ پر واجب ہر
 نزدیک فرقہ مولف متصف کے تو سند امامت بھی اُسکے ساتھ بھیجا اللہ پر ضرور ہر پس وہ سند
 مولف تک پہنچی ہوگی جسکے ذریعہ سے مولف متصف نے امام زمانہ کا دعویٰ کیا ہر ایسی صورت
 میں انکو لازم ہوگا کہ وہی سند پیش کر دین سوال و جواب لا یعنی سے کیا فائدہ ہر متغفل قولہ
 حفظہ الخ اقول اول ہر غیر رافع کو اللہ تعالیٰ کی جانب نسبت کرنے سے مولف متصف نے
 کچھ پاک نہ کیا ثانی اللہ حفظہ علیم کہ ہر قدرت نگہدار بالا و شہب + خداوند دیوان روزیہ حبیب

ہر چہ دوست و دشمن کی حفاظت کرتا ہر شخص کی کیا جگہ ہو اور مقام حد میں تعریف ناقص بیان کرنے سے کیا امید ثواب تفکر قولہ جعل غیبتہ الخ اقول غیبت امام کو وسیلہ توافر حسنات ٹھہرنا مصداق ع برعکس نہند نام زندگی کا فورہ ثابت کرنا ہو کیا است محمدیہ کا جہالت میں چرچا بناؤ مختلف راہوں میں چلنے کا نام توافر حسنات ہو بلکہ یہ غیبت تو نزدیک فرقہ مولف تشعشع کے ذات بے عیب میں وحدہ لا شریک کی الزام لگاتی ہو کس واسطے کہ اصلاح خلافت کی اس فرقہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر واجب ہو اس صورت میں غیبت امام کی خلاف اصلاح ہو پس مولف تشعشع نے حمد کو میان نہ کیا بلکہ جملہ اضافیہ کو اللہ غنی کی جانب منسوب کیا اور ایک ادعا محض کو ثابت کرنے کے واسطے استعمال کفریات کا کیا اور سیف فارق سے امام آخر الزمان کی کچھ خون نہ کیا اللہ تعالیٰ مولف تشعشع کو سب کمال عطا کرے کہ ایسی مبالغہ تو بیکرے الہم احفظنا قولہ التوافر الخ اقول یہ بھی الف زائد ہو ورنہ مضاف پر الف لام یکسا جہالت کی تود و ایسی ہر بغی تحصیل علم سید نشی کی کوئی دوا نہیں ہو چاہیے کہ بار دوم خدمت استا کمال کی بجا لا کر مولف تشعشع تحصیل علم کرین فقیر قولہ وعدہ انتقام الاعدا الخ اقول بنید یہ سب صفات صادق آتی ہیں ذات بابر کات پر حضرت امام محمد بن عبد اللہ محمدی آخر الزمان کی کہ اولاد و امجاد سے حضرت امام حسن مجتبیٰ صاحبزادہ اکبر حضرت علی مرتضیٰ اکرم اللہ وجہہ کے ہوئے اور قویب خرج و جال بعین اور نزول حضرت عیسیٰ کے سپہر برین سے ظہور آنکا سرایہ سرور و جہا جیسا کہ مفعلاً بیان آنکا آئندہ ہو گا اسی رسالہ میں اور انکی پیدائش کی کوئی خبر ابھی تک شہادت نہیں ہوئی ہو کہ غیبت انکی وجہ توافر حسنات ہو اور حضرت محمد بن امام حسن عسکری کو جہ گروہ نافع شہیدہ امام آخر الزمان سمجھے ہیں اور غائب عن الابصار و حاضر فی الامصار جاتے ہیں یعنی غائب نظرون سے حاضر شہرون میں بین محض تخیل باطل و اسے غافل ہو ایسی خیالی اور فہمی امامت سے نہ اصلاح خلافت کی مشہور ہو بلکہ افساد عالم کی مصداق ہو اور نہ ذات باری تعالیٰ کو بوجہ ترک اصل کے الزام سے براءت ہو سکتی ہو۔ تعالیٰ العزما بقول

انھوں نے علی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہتے ہیں خالین برتری کبر کے ساتھ
وہ انھیں تعالیٰ ان کے اسی کتاب میں کیفیت انکی بیان کر دگا کتب فریقین سے فائز قول
علی بن ابی طالب اقول ان کس کہ نذر اندوز اند کہ نذر اندوز جہل مرکب ابد الدہر ماندہ قرب لفظ
جو کہ ہے کہ غیر متعلق اور حزن عطف کے مانا باعث شدت جہالت مولف متعسف ہو
یہاں پہنچا ہے حضرت بن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کیا میزان العرف کا علم
نفسیہ حق کی یاد نہ تھا اسی پر انکار کرتے اور ایسے فعل قبیح کے مرتکب نہ ہوتے قابل قول
رسیدہ تھا کہ اچھا اقول اگر لایسا ناہم کہتے بہت درست موافق زعم فرقہ مولف متعسف
ہوئے اور نہ تاہم کوئی مطلب صحیح معلوم نہیں ہوتا جہاں علی خفایں ہوا کو قائم
باجر العبد ہوتا ہے کیا نسبت مان قائم ہونا انکا مولف متعسف ثابت کریں ورنہ ایسی قسم
ماتخص سے تو یہ مانع ہے کہ کسی مخالف نے جواب حدیث انخ اقول نفس حدیث
شریف میں کوئی سرا نہیں کہ جس کا جواب کسی مخالف نے لکھا بلکہ اس حدیث کی رو سے
جب کسی عسکر شیخ سے ایک اہل حق نیہ پر ایک خدشہ مادہ خرخشہ وارو کیا اہل حق
موصوف نے جواب باصواب آسکا ویا پس جواب اعتراض حدیث کا جو انہ نفس حدیث کا
مقبول قول جناب شیخ محمد ذی انخ اقول یہ حضرت بھی ع برعکس نہند نام رنگی کا فورہ
کے مصداق کامل ہیں پر داوا جانکے اہل سنت و اجماعت سے اولاد میں حضرت فاروق کے
کی ہوں اور داوا انکے طمع دنیاوی سے واسطے حصول حکومت رمی کے رفض اختیار کرین
انکو اتنی سمجھ ہو کہ ان پدر و پسر میں برحق کون تھے پس ایسے شخص کو غبی غوی کہنا لائق ہے
نہ محمد ذی ایسے شخص کے قول فعل کا کیا اعتبار خدا انکو توفیق خیر عطا کرے کہ اپنے اجداد
طریقہ حق کو اختیار کریں آمین ثم آمین قولہ ہر خد قابل الثبات انخ اقول و کم من غائب
قولا صحابہ و آئمہ من الفہم السقیم یعنی بہت عیب کرنے والوں سے ہیں قول صحیح کے
حالانکہ انت اسکی سمجھ خراب سے ہے مولف متعسف نے جب عجیب مصیب کے کل اقوال کو

بخوبی نہ سمجھا قابل عدم اتفاقات بیان کیا مثل اس لوٹری کے کہ واسطے اپنے انکودون کے
 ٹٹی پر اسکی جست کی جب وہاں نہ پہنچ سکی بیان کیا کہ ترش بر قولہ ترشیت جو اسبغ قولہ
 مولف شصت نے جو اب محیب مصیب کو تسلیم کر لیا ہو کہ ابطال میں آسکے یہ چند بطور نہیں
 لکھ جن بلکہ اپنے ضعف قلب و دماغ کے باعث سے ترشیت جو اب میں آسکے فعل محبت
 کیا ہو کہ لا اخیفی قولہ نصر المؤمنین انخ اقول مولف شصت کو اپنے جملہ و غایہ میں اس
 کلمہ کے داخل کرنے کی حاجت نہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے خود کلام پاک میں اپنے فرمایا ہو وہاں
 حقائقنا نصر المؤمنین یعنی ہر حق ہم پر مدد و مویشیں کی پس اس صورت میں اول مولف شصت
 کو ایمان اپنا درست کرنا چاہتا تھا جسکے باعث مستحق نصر بنا لہی ہوتے نہ کہ ہندو خلاف جمع
 کر کے امید و امانت خداے تعالیٰ کے ہوتے ۵ ہرگز نہ تخم ہی کشت چشم نیکی و ہمت
 دماغ بیدار پخت و خیال باطل پست ۶ قولہ یہ قول ثالث انخ اقول جیکہ رسالہ اسبر
 مولف شصت کامیال حق و باطل ہر نام اسکا لائق و لا باطل بل اسبرین میں یعنی نہیں
 حق ہی نہیں باطل ہو بلکہ ایک شوریہ بیانی ہو رکھنا چاہتا تھا خلاصہ یہ کہ معدن انفساق
 رسالہ اسبر کا نام رکھنا بہت مناسب تھا نہ فاروق اکبر قولہ بالفاروق الابدر انا
 اقول اس جگہ پر مولف نے پیروی چھپا کی اپنے کی ہر کہ موصوف کو معرف باللام لائے مگر
 پیروی بھی کامل طور پر کی ہو کہ اگر انخون نے ایک البت کی زیادتی کی ہو انخون نے بھی انکی
 تقلید سچا کی داد دی ہو قولہ قال السائل اللیب انخ اقول صفت سائل میں طنیانی
 علم مولف شصت کی معلوم ہوتی ہو اس واسطے کہ سائل جیسا کہ مجھے معلوم ہوا پدر ہر رگو آراکھے
 نہیں لفظ الاب کا اللیب ہو جانا دلیل لغزش قلم و دست مولف شصت کی ہو تفکر قولہ اسبر
 اب بتائے انخ اقول حضرت سائل بھی علم کے پتلے معلوم ہوتے ہیں بتائے اور یہ
 فرماتے ہیں کیا فرق سمجھے کہ تقریر کو طول بجا سے آشنا کیا ع سالیکہ نہ درست نہ ہر
 پیدا اپنی کون نہو سائل اور مولف شصت ایک ہی تھیں لی کے بنے ہیں ع

پیر نامجو دپسر نامدار ایسے ہی موقع میں صادق آتا ہے قولہ اور جاہل کے واسطے نہیں ہے مگر جنہم
 انا قول جاہل سے مولف متعسف نے کیا مطلب سمجھا ہے اگر جاہل ذات و صفات حسد ا
 اور رسول خدا سے مراد ہے البتہ یہ جملہ صادق آتا ہے مگر بیان پر یہ مراد ہونی نہیں سکتی اور پرزید بن جابر
 جیسا کہ خود اس نے اپنے رسالہ التبرین امام سے مراد امام مہدی آخر الزمان حضرت محمد بن حنفیہ
 کو لیا ہے باقی رہی جمالت عرفان امام آخر الزمان و دیگر ائمہ معصومین کی پس وہ جمالت قبول
 معتبر بنویسے یا ان مذہب مولف متعسف کے موصل نہ ہم نہیں جیسا کہ بالتفصیل وقت لکھنے فیصلہ
 امامت بیان کر دینا انشاء اللہ تعالیٰ الایمان پر واسطے مشیطہ اذمان ناظرین کے ایک جملہ تقریر
 فاضل کاشی سے ملخص کر کے لکھتا ہوں یعنی فاضل کاشی شیعہ نے بعد لکھنے معنی محبت سر
 و عداوت سر کے یہ لکھا۔ ومن ہنا حکم نجاہ کثیر من الخافین المستغضین بما الواقعین فی
 محضر غفارہ الامام اتحقی اجمعین لا یتنا صلوات اللہ علیہم اجمعین وان لم یعرفوا قدرہم و امامتہم
 کہا بدل علیہ مارواہ الکافی باسنادہ الصحیح عن زرارة عن ابی عبد اللہ قال قلت لصلحک
 المدرا بیت من صلحی و صدام و جندب: لیسوا من حسن و ریحہ من لا ینصب ولا یعرف فقال ان
 یدخل اولئک النجۃ برزخہ ترجمہ یعنی اور ہی جگہ سے حکم کیا جاتا ہے ساتھ نجات بہت مخافین
 مغلوبین کے خصوصاً و سے لوگ کہ واقع ہیں زمانہ غیبت امام حق میں کہ محبت رکھتے ہیں ساتھ
 ائمہ ہمارے صلوات اللہ علیہم کے اگرچہ نہ پہچانتے ہیں قدر انکی اور امامت انکی جیسا کہ دلالت
 کرتی ہے وہ چیز کہ روایت کیا ہو اسکی کافی نے ساتھ اسناد صحیح اپنے زرارة سے ابی عبد اللہ
 کہا اسنے کہ کہا میں نے نیکی دے تم کو اللہ تعالیٰ کیا جانتے ہیں آپ اسکو جو شخص نماز پڑھے
 و روزہ رکھے اور بچہ حرام سے اور نیک ہو تقویٰ اسکا آن لوگوں سے کہ نہ دشمن ہیں اور نہ
 عارف امام ہیں پس فرمایا حضرت ابو عبد اللہ امام صادق نے یہ تحقیق کہ اللہ داخل کرے گی
 انکو بہشت میں رحمت سے اپنی جیسے غور ہے کہ حضرت امام صادق رضی اللہ عنہ تو جاہل
 امام کو داخل بہشت جانتے ہیں اور شیخ نامرضیہ انکے جاہل نصب امام کو دوزخی بتاتے ہیں

ردی پیری اقوال ایہ طرفہ اسپرہ اللہ تعالیٰ اس کردہ کو نعم کامل عطا کرے قولہ المجیب یہ ہے
 اقول مجتہد اندیش کہ بکرنہ بادہ عیب نماید ہنرش در نظر ہستی مقرر قول صحیح ہے یعنی بات حق
 کردی معلوم ہوتی ہے مجیب مصیب نے جب جواب باصواب دیا سائل و وارث کو اس کے تسلیم
 کر لینا حق کا و ممنون احسان مجیب مصیب کا ہونا ضرور تھا نہ کہ بتقصاے تیرہوین صدی کے
 نیکی کا بدلہ ہی ہے عرض اس تعلیم خیر کے خطاب مرید کا مولف جنب سائل کیب نے مجیب کو
 دیا ہے کہ زمین شور سنبل بر نیارودہ در تخم عمل ضائع مگردان بادہ سہ ذل چہ سود گفتن
 و غلطہ نردونج آہنی در سنگ و خیر اللہ تعالیٰ توفیق خیر مولف تصف کو مرحمت فرما دے
 قولہ ناقلاً عن المجیب ترجمہ اسکا یہ ہے انخ اقول یہ عین خطا و تحریف مولف تصف ہے
 کیونکہ تحریف کلام و الفاظ طریقہ اسلامی مولف کا ہے قطعاً مجیب مصیب ایک شخص صاحب تہذیب
 اس سے ایسی غلطی فاش محالات عادیہ سے ہے و دلیل کمال استعداد مجیب مصیب کی یہ ہے کہ
 موافق تحقیق علمائے نامی مذہب مولف تصف کے ترجمہ حدیث مسطورہ کا لکھا ہے چنانچہ خلیل
 خزینی نے شانی شیح کافی کلینی میں زیر حدیث امام ابو جعفر کے کہ عبارت اسی حدیث سے ہے
 لکھا ہے۔ المیتۃ کبیر الیم مصدر نوعی من باب نصر مبنیہ جاہلیۃ ترکیب اضافی او تصنیفی انخ یعنی
 میتہ ساتھ زیر ہونے یم کے مصدر نوعی باب نصر سے ہے میتہ جاہلیۃ ترکیب اضافی یا تصنیفی ہے
 حاصل یہ ہے کہ واسطۃ تشبیہ کے موت جاہل امام کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہے باقی رہا یہ کہ
 اہل کالفظ حدیث میں مذکور نہیں ترجمہ میں کمان سے آیا جواب یہ ہے کہ قرآن شریف میں ہے
 وان من قریۃ الا نحن ملکوا یعنی ہمیں کوئی قریہ مگر یہ کہ ہم ملک کرنے والے ہیں اہل کو اس کے
 مفسرین محققین نے ہی ترجمہ آیت شریفہ کا کیا ہے بیان لفظ اہل کا کمان سے آگیا جو اسکا جزا
 وہی مجیب مصیب کی جانب سے جواب ہے قد بز قال المولف المتصف ہادہ و نقدہ
 من التصف اقول بعون اللہ بجلیل مثل شہور ہے کہ شروع میں بسم اللہ غلط بیان پر
 مجیب سے کہی غلطی صریح واقع ہوئی پہلے تو یہ کہ خدشہ اول قول رسول کو لکھا انہو ذابہ لہ

دوسرے جب لکھا کہ جواب خدشہ اول تو چاہیے کہ جواب بھی لکھے حالانکہ مختصر ترجمہ حدیث پر
اکتفا کیا تیسرے یہ کہ اول لفظ ترجمہ کو بشکل ترجمہ بعین شاید مخفف سنت جماعت بخند
الف لکھا ہو اور احتمال خطا سے کاٹب بھی نہیں ہو کس واسطے کہ صحت پر ایک بزرگ اسی جمعیت
کے گواہی کر چکے ہیں اور ثانیاً ترجمہ مطابق حدیث نہیں لکھا کیونکہ حدیث میں کوئی حرف تشبہ نہیں
مانند کس خیر کا ترجمہ ترجمہ تشبہ میں از روئے معانی و بیان کے قیامت لازم آتی ہو کہ لا ینفی علی من
فیہ نصیب اور اسی طرح چونکہ حدیث میں جاہلیت صفت مہتہ ہو تو چاہیے کہ ترجمہ موت جاہلیت
کرنا نہ یہ کہ موت اہل جاہلیت کہا اسی سے لیاقت معلوم ہو گئی اور ہم نے شروع میں مجموعہ لیاقت
بحیب کہا ہو واسطے سند اس کے اسکو لکھا ورنہ اس جواب میں بہت خطا کی ہو کہ اس تک اسکا
بیان ہو غرض اصل مطلب سے ہو قول المحیب ہم انشاء اللہ تعالیٰ فقرب امام زمانہ کو
بتاریخ اور اس حدیث کا جواب ثانی دینگے لیکن باقرار آپ کے ثابت ہو کہ یہ حدیث
آپ کے یہاں بھی ثابت ہو اب ہم آپ سے استفادہ کرتے ہیں کہ آپ امام زمانہ کو بچانتے ہیں
یا نہیں اگر نہیں بچانتے ہیں اور بغیر بچانے جو ہے امام زمانہ کے سرنگے تو موت آپ کی مثل
موت جاہلیت کے ہوئی اور آپ خود مقرر ہیں کہ جاہل کے واسطے نہیں ہو مگر جنم اتسی بقدر
اقول تو کلاً علی المد الیمع العظیم بریاً عن التکلف والتعسف قولہ مثل شہور
ایضاً قول یہ مثل تو بدرجہ اول ذات مولف تعسف پر صادق آتی ہو جیسا کہ ناظرین رسالہ
اتبہ پر پوشیدہ نہیں ہو و بیاجہ میں بذیل بیان اسم رسالہ اتر کے بیان کر چکا ہوں خود را
مفصیحت و گیران را نصیحت کے یہی معنی ہیں اپنی غلطی کی خبر نہیں دوسروں پر اتہام یا راب
تو محبوب ہو جو پر کو خود سے کنواہ رہ آپ ڈوب ڈوب مواد قولہ کہی غلطی ایضاً اقوال
اردو دانی بھی مولف تعسف پر ختم ہو گئی ہو غلطیان کی جگہ پر غلطی بجائے غلطی باعث تسلسل
حواس اپنے غموں نے لکھی ہو ماشاء اللہ خود تو غلطی غلطی لکھنے سے احتراز نہ کریں دوسروں کی
نکاح چنی کریں اگر مولف تعسف خود غلطی کا کاتب کارین نامہ شروع ہو کیونکہ جب مولف تعسف شہادت

اہل سنت و جماعت کی صحت کتابت مجیب مصیب بن تسلیم کرتے ہیں میں انکی شہادت میں
 کیونکر شک کروں باوجودیکہ مقابل میں آنکے مولف تصف کو کم علم جانتا ہوں قولہ پہلے بیان
 اقول شخص کو دن خود نذر اندھن راگوید کہ کچھ مولف صاحب آپ نے خدشہ کا معنی بھی کچھ
 سمجھا یا نہیں آپ کے والد بزرگوار سے شخص اگر کسی حدیث شریف میں خرشہ ڈالیں اسی کو
 خدشہ کہتے ہیں نہ لغو ذالہ نہ صاحب حدیث شریف کو جب آپ کو کچھ خلل ہی نہیں تھا قلم اٹھانے کی جرات
 کیا تھی بحال سخن نہ نہ بنی و پیش نہ بہرہ و گفتن مہر قدر غرض قولہ دوسرے نسخ اقول
 مجیب مصیب نے تو بعد ترجمہ کے جواب ہی لکھا ہو لیکن نہ معلوم کہ مولف تصف کی آنکھ کبھی کبھی
 تصب کی بندھی ہو کر دن کو بھی آنھیں دکھائی نہیں دیتا ہے اگر نہ بنید برو نہ شہر شہم نہ چشمہ آفتاب
 را چہ گناہ قولہ بخدا اقول علم سے مولف تصف خطا فرماتے ہیں کہ محض دھن میں تفریق
 نہیں کر سکتا حدود کامل کے بھی معنی ہیں کہ خواندہ ناخواندہ کو برابر سمجھے قولہ تیسرے یہ نسخ
 اقول مولف تصف اس مقام میں صبح و بلیغ ہو گئے ہیں کہ چند غلطیاں غیر واقعہ مجیب مصیب
 کی آٹھوں نے لکھی ہیں خطا یعنی کا مولف کے حال تو قبل لکھ چکا ہوں ترجمہ حدیث کا حال سہی اور
 بیان ہو چکا و آخر اصوات طفلانہ کا آنکے جواب بھی ضمن میں اس کے بیان ہو گیا الا خود بد و نیت
 جو جو غلطیاں ہوئیں اسکی بار برداری آنھیں پر ہر میں کہنا شک مولف تصف کی جہالت
 کا علاج کردن الا تھوڑی سی گونہالی آنھیں دیتا ہوں شاید برو دت منجملہ دماغ کو انکی حرارت
 پہونچے و مادہ جہالت کا کچھ کم ہو مختصر عربی عبارت واسطے قابلیت جتانے اپنی کے مولف نے
 لکھی ہو اسکو عورت دیکھیے کہ نصیب کا مصلحتی کے ساتھ ہونا ہی اس کے ساتھ نہ نصیب چاہیے نہ نصیب خود
 کتب لغت میں دیکھیے نہ کسی طالب علم سے پوچھیے قدرب قولہ ما فلا عن المجیب اب ہم آپ سے نسخ
 اقول مجیب مصیب نے طوق مناظرین پر جواب دیا یعنی عرض سئل کے ساتھ اولاً سا حاضراً بقلب کیا بعد
 رنوع اعتراض اسکا کیا اب اگر کوئی بے علم طریق منظرہ سے اس پر اعتراض کرے تو عی علی ہیکل علم منظرہ کو
 پڑھے کہ اسکی تسکین ہجاء سے قال المؤلف المتعسف مذہابہ الاموال القندھ من التعسف

اقول اولاً مجیب نے عبارت اخیر میں خط کیا ہوتا تھا تا طبعیہ بے محل واقع کیا شاید
 مسکبہ مناظرہ سے بھی واقع نہیں ہو حالانکہ کائنات میں فی المناظر ظاہر و آشکار ہو کہ فرقہ حقہ معتقد
 امامت حضرت صاحب الامر مہدی علیہ السلام ہو اور بلا ثبوت وجود و حصول معرفت اعتقاد امامت
 بعید ہے پس نقطہ استفسار دلیل ثبوت وجود و حصول معرفت کافی تھا اس تطویل لا طائل سے
 کیا فاعلم اور نسبت جمالت امام ہماری طرف خود دلیل جمالت مجیب ہے قول المجیب اگر
 چھانتے ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہیں انہ انما غشہ بین یا سوا انکے اقول متوکل علی اللہ
 السميع العليم بری عن التكلف والتعسف قولہ اولاً مجیب انخ اقول مجیب صیب کی
 عبارت کے خط کو تو کچھ مؤلف متعسف ثابت نہ کر سکے مگر خود ہی خط ہو گئے کہ جس تطویل لا طائل کو
 بیفائدہ بیان کیا اسکے ترکیب خود ہوئے اور یہ جو بیان کرتے ہیں کہ معارضہ بے محل واقع کیا
 یہ مؤلف متعسف کی بانگ بے ہنگام ہیں میں نے اوپر ہی بیان کیا ہے کہ انکو علم مناظرہ سے واقفیت
 نہیں ہے ورنہ محل وقوع معارضہ تطبیہ کو اپنے بیان کریں کہ اسکو محل وقوع بھی اجاوستے قولہ صاحب الامر
 انخ اقول اعتقدا امامت مہدی کی ہم لوگ اہل سنت و جماعت بھی رکھتے ہیں مگر ہم لوگوں کے
 امام مہدی ہا سیف و شان ظاہر ہو گئے اولاد سے حضرت امام حسن مجتبیٰ کی جیسا کہ غریب بیان
 ہوگا اور یہ امر تین ہیں اور امام مہدی فرقہ شیعہ کے حضرت عقابین کے سے زعمقا بہت ناور سیات
 ولیکن کس نہ پیش آشیانہ ولیکن فروغقا کا تو ممکن الوجود ہے اور وجود امام مہدی فرقہ شیعہ کا
 محالات غایہ سے ہے کیونکہ امام مہدی مذہب رد نفی میں چند بزرگان شیعین و اربابین چنانچہ
 اسکی تفصیل بھی بیان ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ پس دار بقا سے دار فناء میں آنا ممکن الوجود نزدیک
 مؤلف متعسف کے ہوگا کوئی عاقل تو نہ مانے گا بغیر حجت شرعی کے فتعل قولہ پس نقطہ انخ اقول
 انچہ دانا کند نادان ولیک بعد از خرابی بسیار مؤلف متعسف جو استفسار کرنا چاہتے ہیں
 رہی سوال تو صیب نے آخر کیا ہے کیا آرد عبارت کے سمجھنے کی بھی ایساقت نہیں رکھتے قولہ
 جمالت امام انخ اقول اگر نسبت جمالت امام ایک جانب مقابل کی مستلزم جمالت دوسری

جانب مقابل کی تو بقول خود مولف متعسف باعث جاہل امام سمجھے اہل سنت و الجماعت خود جاہل
امام ہوئے رفتا مل قولہ ناقلہ عن المحیب تو ہم پوچھتے ہیں النسخ اقول یہ پوچھ کر مولف متعسف
کو کہاں سے نکل آئی محیب غیب نے تو پوچھتے ہیں لکھا ہر اس تحریف سے مولف متعسف
کی کسر پوری ہو گئی مائل خود صحیح کے حاجت ہمارے بیان کی نہیں ہر حال
المولف المتعسف ہدایہ السہ والنقدہ من النسخ اقول بلا ریب ائمہ مذہب شیعوں کے
ائمہ اثنا عشر علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں اور لا بعد از رسول بلا فصل حضرت علی علیہ السلام اور
آخر خطاب آخر الزمان علی السرفہ قول المحیب اگر سوا سے اٹکے ہیں تو ممکن نہیں کس واسطے
کہ امامت آپ کے یہاں منحصر ہے ائمہ اثنا عشر ہیں پس غیر انکا امام زمانہ نہیں ہو سکتا اقول متعسف
علی السہ السمع علیہم ہر یکا عن التكلف والتعسف قولہ بلا ریب النسخ اقول چہ
ولا درست و زدے کہ کتب چراغ دار وہ مولف متعسف نے کل فرقہ شیعہ کو اثنا عشر یہ ہیں
کہاں سے منحصر کیا سب ائمہ کیلئے باقر یہ زید یہ - ناویہ - اسمعیلیہ - ہشامیہ - شیطانیہ - کلابیہ
زیداریہ وغیرہ کو کس مجلس میں بند کر رکھا ہے یہ لوگ تو پیشوایان فرقہ امامیہ کے ہیں و
کہاں ائمہ اثنا عشر کے قائل تھے جو بلا ریب ائمہ اثنا عشر ائمہ کل شیعوں کے مذہب میں ہیں
قول مولف متعسف کا ہر مان البتہ مذہب اثنا عشری ہیں ائمہ اثنا عشر ہیں ان میں سے
بعض اثنا عشری ولادت امام محمد بن عسکری کے قائل نہیں جعفر سجاد اور امام حسن عسکری کو
جنہوں نے وراثت امام حسن عسکری کی پائی تھی امام دوازہم جانتے ہیں انکو اثنا عشریہ
جعفر یہ کہتے ہیں اسی وجہ سے امامیہ اثنا عشریہ جعفر موصوف کو کذاب خطاب دیتے ہیں
نعوذ باللہ نہ اس قولہ بلا فصل النسخ اقول اور لا خود کلام پاک سے حضرت علی کے ابطال اسکا
ہو گیا ہر جیسا دیا چہ بین گذر احادیث نہج البلاغہ سے ثانیاً صاحب نہج المقال کی جلد
ترتیب خلافت خلفائے اربعہ ثابت ہے۔ و نہج المقال کتاب مذہب امامیہ کی نہج البلاغہ
و منساج الکرامات و نہج الحق و خیر المناقب و مجالس المؤمنین میں کہ اصح الکتاب امامیہ ہے

معلوم ہے کہ خلافت خلفاء کی حق پختا تھا تراجم سجاد الانوار میں مذکور ہے کہ جس وقت جناب مرتضیٰ نے جب مبارک کو حضرت پیغمبر کے قبر مبارک میں رکھا حضرت معلم نے ملائکہ مقررین سے گزارش امیر المومنین کی کہ ان فرشتوں نے محمد مضبوط کیا اور جان و دل سے قبول کیا کہ ہم لوگ واسطے امداد انکے حاضر ہیں اور کوئی دقیقہ خدمت کا نہ چھوڑینگے انتہی یہ سب دلیل ہم اس امر کی کہ خلافت خلفائے ثلاثہ کی حق تھی کیونکہ اگر خلافت بلا فصل حق امیر المومنین ہوتی اور خلفائے ثلاثہ غصب کرتے ملائکہ مقررین ضرر و حسب وعدہ امداد کرتے اور ان حضرات کی خلیفہ بننے نہ دیتے۔ راہب سورہ فور میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ وعدہ اللہ الذین آمنوا مسلم وعملوا الصالحات

یستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم لعلکم تسمیون الذی ارضی لہم ولعلہم ینسبوا
خوفہم انما یبعد ونفی لایشرکون فی شئنا یعنی وعدہ کیا خدا نے تعالیٰ نے ان لوگوں سے کہ اگر
نزول سورہ نور کے مومن تھے جو لوگ ایمان لائے تھے میں سے عمل نیک کیے ہیں البتہ
خلیفہ کر لیا اللہ انکو بیچ زمین کے چنانچہ خلیفہ کیا تھا ان لوگوں کو کہ پہلے اُسے تھے مثل حضرت
مؤدود و اشال کے انہی اور قرار دیا خدا نے تعالیٰ واسطے انکے دین کو کہ پسند کیا ہے
واسطے انکے تاکہ بے خوف انکا امن سے عبادت کریں گے دے میری اور زمین شریک
کریں گے میرے ساتھ کسی چیز کو پس یہ سب امور کہ داخل وعدہ الہی تھے ظہور میں آئے ورنہ
خلافت وعدہ خدا لازم آتا اور یہ سب امور پھر زمانہ خلفائے ثلاثہ کے واقع نہیں ہوئے ہیں اسکا
کہ امام صدیقی وقت نزول اس سورہ کے بالاجماع موجود نہ تھے اور حضرت امیر اُس وقت
موجود تھے لیکن رواج دین کا اُنکے کہ مرضی الہی اور پسندیدہ اسکا ہر بزم شیعہ حاصل نہیں
ہوا ہر چنانچہ تشریہ الانبیاء والائمه میں مشریف مرتضیٰ نے تصریح کی ہے کہ حضرت امیر ادرشعیہ انکے
ہمیشہ دین اپنا مخفی رکھتے تھے اور اسن کامل اور عدم خوف اور تکلیف دین زمانہ میں انکے
حاصل نہیں تھا کہ ہمیشہ انواع شام سے خائف رہتے تھے اب معلوم کرنا چاہیے کہ انکا
فرقہ شیعہ کا نزول میں اس آیت کے حق خلفائے ثلاثہ میں ظاہر ہے اس باعث انحراف

انکا اتہال کہ ہے کہ ہر کوئی سزا و نافرمانی شان نزول میں آئینہ ہو گا۔
 عیبات سے حضرات خلفائے راشدہ کے ہر حضرت علی کا نقلی ظاہر ہو چکا ہے۔
 عمر بن خطاب نے متعدد جگہ اپنے واسطے قتل اہل فارس کے حضرت اسی نے مشورہ کیا کہ
 اس وقت حضرت امیر بن خطاب سے فرمایا کہ تم قطیف کے مانتہ جہ سے نہ جاؤ۔
 کہ خدا کے تعالیٰ نے قرآن شریف میں وعدہ خلافت و نصرت وغیرہ دین کا ہم سب کو دیا ہے۔
 اور فرمایا ہے وعدہ اللہ بن امیہ انکم الخ پس بوجہ اس آیت کے ہرگز اہل فارس ہم پر واجب
 ہو گئے چنانچہ دو عبارت سرسبز رات حضرت امیر کی بیج البلاغت میں یہ سطور ہر ہاں لکھے
 لم یکن نصر ولا خذلانہ کثیر ولا یقلہ و ہو دین اللہ اللہی اظہر و جسدہ اللہی اشر و ذیہ اللہی
 بائع و طالع حیرت طالع و نحن علی موعود من اللہ حیث قال وعد اللہ اللہ بن امیہ انکم الخ و علو
 الصالحات لیتخذنہم فی الارض الخ و اللہ منہ وعدہ و ناصر خبہ و رکابہ الخ لیتخذنہم فی الاسلام
 النظام من حرز فان انقطع النظام تفرق رب منفرد لم یجمع و العرب الیوم دان کاوا قبلہ اعم من
 بالاسلام غریزون بالاجتماع فکن تبشیر سدر الزحی بالعرب و ضلیم و ذک نارا الحرب فانک
 ان شخص من نیر الارض شفقت علیک العرب من اطرافہ و اقطارہ باحق کیوں باقی
 و راہک من العورات اہم الیک ما بین بیک الخ یعنی پیادہ تھامہ و اور نعمتان ہر کثرت
 وقت کے ساتھ اور یہ دین اللہ کا ایسا ہے جو غالب کیا اسنے اور شکر اُسکا ایسا ہے کہ عرضی
 اللہ کی تسکین بیانک کہ پونچا اس مرتبہ کو اور ظاہر ہوا جس کا ظاہر ہوا اور ہم لوگوں کو وہ
 اللہ و جل سے کہ فرمایا ہے وعدہ کیا ہوا اللہ نے مومن کو تم میں سے اور ان لوگوں کو کہ عمل
 نیک کیے ہیں کہ خلیفہ کریگا انکو اللہ زین میں الخ اور اللہ پورا کرنے والا ہے وعدہ اتنا اور وہ
 کرنے والا ہر شکر کا اپنے اور مکان قیام اسلام میں مکان انتظام ہے تو اگر بگڑ گیا انتظام متفرق
 ہوا اور اکثر متفرق اکٹھا نہ ہوئے اور عرب اگرچہ آج تھوڑے ہیں لیکن بہت ہیں سبب اسلام
 اور غالب ہیں بہت اجتماع کے پس قطب ہو تو اور پھر چلی عرب میں اور اہل انکا اور اگر

انکو پھیرے تو اس زمین سے خون ڈالینگے تم پر عرب اپنے اطراف اور علاقہ سے کہ جو چھوڑنا ہوا
 تو پیچھے اپنی عورتوں سے وہ مشکل تر ہے اس سے جو دبر و تیر سے ہر انخ و ظاہر کہ یہ قول
 آپ کا محمول تفسیر پر نہیں ہر کس واسطے کہ مشورہ مقام خون نہیں ہر خصوصاً ایسے وقت میں
 تو ضرور مشورہ ڈرائی پر جانے کا دیتے اور خود مسند نشین خلافت ہوتے دلیل بطلان تفسیر
 کی قبل اسی کتاب میں لکھ چکا ہوں بعد از ایک قول لا باقر مجلسی کے بجا والا نوار سے شل
 در مکتون کے کمال کر زیب گوش اہل نبوت کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ منجملہ وصایاے نبوی کے
 جناب سر تقویٰ کو یہ ایک وصیت تھی کہ ظاہر و باطن کو یکساں رکھو ورنہ جملہ منافقین میں
 ہو گے پس نفوذ باللہ منہا کیونکر تفسیر کر کے آپ مخالف وصیت نبوی کے عامل ہوتے اور
 صحیح البحرین میں کہ کتاب شیعہ کی ہر حضرت علی سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جو مجھ کو
 حلیفہ چارم نہ کہیگا سزا یاب ہوگا اس صورت میں ارشاد ثقلین سے دعویٰ مولف متصف
 باطل ہوا اور خلافت بلا فصل ثابت نہ ہوئی فیصل قولہ عمل المرء من انخ اقول
 جملہ دعائیہ میں امام آخر الزمان کی لفظ مکر وہ شل فرجہ لانا لفظ طورہ ترک کر کے
 نہایت سور ادبی ہو کہ تا تک مولف متصف کو ادب و درون ۵ گنتہ گفت
 من شدم بسیار گو از شما یک تن نہ شد اسرار جوہ اللہ انکی ہدایت کرے
 قولہ ناقلاً عن المجیب ائمہ اثنا عشر انخ اقول مجیب مصیب نے
 تو اثنا عشر لکھا تھا مولف متصف نے زیادتی یا بے اضافت کی کہ ان سے کی
 اثنا عشر میں ترکیب بنائی ہے یا اضافی یا نہ تو کسی نحو میں پڑھنے والے سے
 دریافت کر لو قال المؤلف المتصف ہداه اللہ والنقذہ من التعسف
 اقول شیعہ بلا شک غیر ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے استبرار کرتے ہیں
 فی الدنیا و الآخرة قول المجیب اور اگر ائمہ اثنا عشر ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ کیا امام
 سابقین سے بن یا ممدی آخر الزمان لیکن شق اول پس باطل ہے اس واسطے

کہ زمانہ احد عشر کا مقتضی ہو چکا پس آئین کا کوئی امام زمانہ نہیں ہو سکتا اقول متوکلاً علی
 السبع العظیم بریاً عن التكلف والتعسف قولہ شیخ الخ اقول اولاً یہ خط شیعہ و شیخ
 کا خیال کرنے کے لائق ہے مولف تعسف نے شاعت و برائی کو اپنے مذہب کی خود تسلیم کر لیا
 ثانیاً ثبوت اسے میں وہی کا نام سابق برائتاً لفظ استبرہ اسواق محاورہ فقہائے رشید ہر واحد
 لفظ جدید محاورہ فقہائین استبرہ تنقیہ یعنی پاک کرنے رحم زندگی کو اشتباہ جمل سے کہتے ہیں
 اسکا بیان موقع میں اس واسطے کہ یہ عورت انکی کہہ سکتی ہیں نہ مرد انکی یہ دعویٰ کر سکتے ہیں
 الا احداث لفظ جدید بمعنی برات اپنی بجز دوازده امام کے اور وہی سے دنیا و آخرت میں مراد
 مولف تعسف ہو تو معاذ اللہ سنہائے نبی قسم کی نیچریت ہو نہ خدا و رسول سے علم علاقہ نہ نہ بجز دوازده
 امام کے دوسرے بزرگوں سے تعلق و ان دوازده امام سے انکو جو تعلق ہے وہ بھی ظاہر ہو گیا
 انکے سلف کے اقوال سے خسر النیاء و آخرہ و ذلک ہوا بخسران البین یعنی نقصانی ہوئی
 دنیا و آخرت کی اسکی اور یہ نقصانی ظاہر ہے الہم احنفنا قال المولف المتعسف ہدایہ
 و القدرہ من التعسف اقول حق بزبان جاری ائمہ احد عشر اپنے زمانہ کے
 امام و حاکم وقت تھے اب بعد آخر الزمان ہر زمانہ ائمہ سابقین مقتضی ہو گیا قول المجیب
 باقی رہی شوق ثانی وہ بھی ممنوع ہے اس واسطے کہ اگر مرد امام سدی آخر الزمان ہیں تو ضرور ہے
 آپ پر اثبات انکے وجود کا اقول متوکلاً علی اللہ المسبح العظیم بریاً عن التكلف والتعسف
 قولہ حق بزبان الخ اقول یہ کیا موقع حق بزبان جاری کہنے کا تھا مجبب بعیب نے
 تو سوال تعین امام کا کیا تھا نہ تسلیم اقوال فرقا شیعہ کا کیا تھا کہ مولف تعسف جامہ سے
 باہر ہو گئے دوم جو ائمہ احد عشر کو امام و حاکم وقت لکھا ہے البتہ ائمہ احد عشر بنو ایان دین و
 ائمہ طرق متصوفین کے تھے نہ حاکم وقت مولف تعسف کو نہ علم تواریخ سے بہرہ ہے نہ مفسی حکومت
 آگاہ ہے میں پوچھتا ہوں کہ بجز حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ و حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہما کے
 کس امام کو کہاں کی حکومت ملی تھی ہاں جیسا کہ امام آخر الزمان مذہب شیعہ ان جاہل و

اوجہ بھائیوں، حاکم بنی و خوت و دشمنان کی وجہ سے پردہ سب مسکون بہت اقلیم میں پردہ نہ تھا
 ہے نہیں، آئینے میں کسی طرح حضرات ائمہ شیعہ یعنی زوہام حکومت ظاہری عالم دہی میں
 رکھتے جو کہ وجہ سے حضرات حاکم ہی تھے تو تہذیب کس کے خون سے کرتے تھے
 و زوہام سرمن واسطے کی تہذیب کس یا عیش سے ہوئی تھی و تہذیب الانبیاء والائمه سے صاف نہ تھا
 ظاہر ہے کہ ائمہ جو نہ خدا سے دین کو اپنے ظاہر نہ کر سکتے تھے یہ قول تو لغو و باطل نہ تھا
 ہون میں بھی حضرات ائمہ کی نقص لانا ہی پس امام زمانہ و حاکم وقت کہنا انکا آنگے زمانہ
 میں جب کہ تو انی مولف السیف ہر اقوال معتدہ ان سے آئینے ثابت نہیں ہوتا فافہم حال
 المولف السیف عبد اللہ و القندہ من السیف اتول شق ثانی منوع نہیں ہو سکتی
 جب وجود حضرت کا بحکمال شعور ثابت ہو جب کتابین اپنی مذہب کی دیکھیے تو حال
 معلوم ہو والا ہمارے کتابوں کو دیکھیے کہ ثبوت وجود کیونکر ہوا ہر ملاحظہ فرمائیے کہ مختصر کتاب
 حلیۃ الشیعہ میں شامل حال حضرت کے زیادہ چالیس حدیثوں سے آپ کے علماء و راۓ نقلا
 سے منقول ہوا اور نہ ہندو ائمہ عشریہ و ہستقصاد الانعام کو ملاحظہ کیجیے انشاء اللہ تعالیٰ خوب
 اسودہ و سیر بر جائیے گا اور حقیر بیان بھی سبب مانع شق ثانی کے قدرے بطور نظر
 از سجا رونہ از خروار کمال اقتصاد و اختصار و دلیل ثبوت امام زمانہ جامع جمیع شقوقات
 بیان کرتا ہر نظر انصاف عجیب معائنہ کرے و دلیل اثبات امام زمانہ ایا بالتحقیق
 پس جس دلیل سے احتیاج طرف نبی کے ثابت ہوتی ہو وہی دلیل احتیاج میں طرف امام بھی
 جاری ہو اس واسطے کہ جب واسطے اجراء احکام الہی کے خدا پر نبی کا بھیجنا واجب ہوا
 تو کیا وجہ کہ اب خدا ہم کو بغیر ایسے شخص کے کہ جو تعلیم احکام کرے جو روبرو کے حالانکہ
 وہی تکلیف باقی ہو اور خلق پر سبب عدم عصمت و دواعی مختلفہ لیاقت فہم احکام شریع
 نہیں رکھتے چنانچہ ہر اہل ملت قرآن سے موافق اپنے مذہب کے دلیل لاتے ہیں
 اور تہذیب فرقہ بین پس ظاہر ہے کہ سوائے ایک فرقہ کے سب غلط سمجھتے ہیں پس ضرور ہوا

۴۴

کہ سوا سے قرآن کے ہر زمانہ میں معصوم موجود رہے واسطے تعلیم رعایا کے اور یہ صفت کہ ہر
 امر اور احکام اجرا سے الہی ہر نہیں پائی جاتی مگر اس شخص میں کہ جسکی امامت کے امامیہ
 مدعی ہیں وہو العالم المنزل المنتظر عجل السرفرجہ پس اگر کوئی کہے کہ غائب کیوں بین تو
 جواب اسکا بہت آسان ہے اسواسطے کہ جب ہم قائل عصمت و امامت انکی کے ہوتے تو با صفت
 احتیاج خالق غائب ہونا لامحالہ کسی مصلحت خدا سے ہوگا اگرچہ اسکو ہم تفصیل نہ جانیں
 جیسا کہ رسول خدا غار میں غائب ہوئے تھے یا انبیاء سابقین مثل حضرت موسیٰ وغیرہ
 غائب ہوئے تھے اور اس مصلحت کا جاننا ہم پر لازم نہیں ہے کون مصلحت و مراد خدا کو دریافت
 کر سکتا ہے والا چاہیے کہ آیات تشابہات قرآنیہ و جملہ حروف تعظیفات و شب قدر و ساعت
 استجابت دعا بر ذریعہ وغیرہ ذلک سے مراد الہی دریافت کرنا ہم پر لازم ہو حالانکہ کوئی شیعہ
 دوستی قائل اسکا نہوگا اور اگر کسی کو تعجب غول عمر سے ہو پس خیال کرے حضرت نوح علیہ
 و آلہ و اس میں حضرت کو کہ سن میں حضرت فاطمہ علیہ السلام سے بہت بڑے ہیں اما نقل پس نزدیک
 نثر و شیعہ کے بتواتر اخبار و تفصیص و اجماع وجود حضرت کا ثابت و محقق ہے لیکن طائفہ سنیہ
 پس اگرچہ انکار کر کے داخل آید و مجد و بہا و ستیقتھا انفسہم ہوتے ہیں مگر اکثر علماء و رؤسائے
 مستمدین نے انکی بہت حدیثیں متضمن حال وجود و کیفیت ظہور حضرت کی روایت کی ہیں
 بلکہ بعض اکابر اہل سنت نے بھی حضرت سے ملاقات کی ہے اور ان سے حدیث نقل کی ہے اور انھوں
 حافظ بلاوری ہے کہ اعیان علماء اہل سنت سے محمد الاشیخ عبدالغفر نے کتاب سلسلات
 مشہورہ بفضل المبین میں روایت کی ہے جو خوف طول بعد اسقاط سند ترجمہ کرنا ہوں کہ
 کہا راوی نے روایت کیا ہم سے سلمان بن ابراہیم بن محمد بن سلمان مادہ دہر نے
 کہ حدیث کیا ہم سے احمد بن محمد بن ہاشم بلاوری حافظ زمانہ نے کہ حدیث کیا ہم سے محمد
 ابن حسن نے جو پو شیدہ اور امام عصر ہیں کہ روایت کیا ہم سے حسن ابن علی اپنے پدر سے
 اور انھوں نے اپنے پدر سے و انھوں نے اپنے پدر علی بن موسیٰ رضا سے انھوں نے کہا

کہ روایت کیا مجھے موسیٰ کاظم نے اسی طرح مسلسل رسول خدا تک کہ فرمایا کہ خبر دی مجھ کو جبریل
سید الملائکہ نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سید السموات انی انامہ لالہ الا اناسن اقرنی بالتوہید
وخل حضی ومن دخل حضی آمن من عذابی انتہی۔ اب بتلائیے کہ اس قدر رواہ کہ غالباً پچیس
یا تیس اکابر اہل سنت سلسلہ اس حدیث میں ہیں اور الد عبد الغزیر اور خود اسنے بھی
نقل کیا ہے باتوان سب کو کاذب بنائیے یا خود سر بہ گریبان ہو جیسے اور اسی طرح بہت کما
روایتیں آپ کی کتابوں میں موجود ہیں جس سے وجود امامت آخر الزمان کا ثابت ہوتا ہے
سب کا حصہ اس مختصر میں دشوار ہے اگر چاہیے گا تو ہم نشان کتابوں کا دیکھنے آپ سب کو
ملاحظہ کر لیجیے گا اور ایک دو حدیث وہ بھی سوائے اسکے محل وقوع پر تشریح کر دینگے انشاء اللہ
تعالیٰ اور اس روایت کو اس وجہ سے لکھا ہے کہ راوی نے حضرت کو دیکھا ہے اور یہ زیادہ
مستند ہے نسبت سننے کے قول المجیب وجود اصل ہے اور معرفت فرع اور درجہ دفع کا بدلہ
اصل کے ممکن نہیں ہے ورنہ غلط افتاد اقول متوکلاً علی الصراح السبع العظیم بریکہ عن
والشعف قولہ منوع نہیں ہو سکتی اقول بقول کسی کے تیر تو لگ گیا لیکن خدا جو کہ
کرے مجیب مصیب تو سائل کے شق ثانی میں منع واروہی کر چکا ہے مگر مولف متعسف کو
ابھی خبر تک نہ ہوئی کہ منوع نہیں ہو سکے گا قائل ہے انکو مقدمہ منوعہ کو بدیل قطعی ثابت کرنا
لازم تھا نہ کہ دہیات کا ایک ودرہ قائم کرنا ۵۰ چہ میگوئی ازان مرغی نشانہ بد کہ باغتنا
بود ہم آشیانہ جن دلیلون سے مولف متعسف نے وجود امام آخر الزمان کو ثابت کیا ہے
تفصیل احوال متقدین کی آپ نے کی ہے کیونکہ متقدین اسکے قائل ہیں کہ قبل خرج سفیانی
وصحیح آسانی کے ذکر کرنے والا امام آخر الزمان کا از روئے اسم ولقب کے ملعون ہے پس
مولف متعسف از روئے روایت متقدین کے اپنے کسی لقب کے مستحق ہوئے نہ نقل کو فرغ
نہا شد میں نے اپنی جانب سے یہ لقب ناز بہ مولف متعسف کو نہیں دیا ہے بلکہ یہ خطاب
خود حضرت صاحب الامر سے بیان کرنے والے اسم شریف کو حضرت مہدی کے ظاہر چنانچہ

صاحب رتعات مزورہ نے توقیعات صاحب الامر میں بیان کیا ہر من سنانی باہمی فی محل الناس
 فعلیہ لغتہ العربی یعنی جو شخص نام لے میرا کسی مجمع میں پس اسپر لغت خدا کی ہو قولہ جب کتابیں
 اپنی انخ اقول مولف متعسف کو اپنے مذہب کی کتاب دیکھنے کی لیاقت تو حاصل ہی ہیں ہر
 دوسرے مذہب کی کتابوں کو کیا سمجھیں گے جو ہم لوگوں کی مذہبی کتب کا نشان دہی ہیں
 ۵۰ اور عیشتیں گم ستارہ ہر ہی کتبہ بقول کسی ۵۰ چہ کا زمین را نکو ساختی ہو کہ بہا
 نیز پروا نختی بہ حضرت پہلے اپنے مذہب کی کتابوں کو دیکھنے کی لیاقت پیدا کیجیے تب دوسرے دن سے
 مدد چاہیے قولہ مختصر کتاب انخ اقول جنے نعم و علم میں اختصار ہو کتاب میں آنکے طول کی گنجائش
 کہان سے ہوگی آخر حدیقہ الشیعہ ہر آنکے باغچہ میں بخر چند درختان خارزار کے گلون کی
 کیونکہ ہوگی ۵۰ زمین شور سنبل بر نیارودہ قولہ اور نیز ہر انخ اقول مولف متعسف کو
 چاہیے کہ اپنی دونوں کتابوں کے مفہوم کو رجوم الشیاطین اور اسکات الیام سے معلوم کر لیں
 کہ پردہ غفلت آنکھ سے اٹکی دور ہو قولہ سبب مانعت انخ اقول کیون مولف صاحب
 آپ کی بڑی گھر گئی آپ فرماتے تھے کہ شوق ثانی میں آب کی منع وارد نہیں ہو سکتا اب کیونکہ
 آپ مان گئے اور منع کو تسلیم کر لیا خیر آئندہ جو تحریر کرتے اسکی بھی تردید واجب
 کی جاتی ہر آپ ممنون ہو جیے اور کچھ نذر دیجیے قولہ جامع جمیع شقوقات انخ اقول
 مولف متعسف نے اپنے شقوقات کو دکھلایا ہی نہیں آنکے جامع کے معائنہ کرانے سے کیا
 امید نفع رکھتے ہیں قولہ دلیل اثبات انخ اقول لفظ امام زمانہ بزبان اردو ہی یا بزبان
 عربی جسطح کہ تردید عقل و نقل چاہتی ہے پس جب یہ لفظ عربی ہر زمانہ کے ضمیر کا مرجع کون ہے
 اور اگر اردو ہو آدھا تشر آدھا تشر لکھنے کی حاجت کیا تھی فرقہ شیعہ کے واسطے
 جتنی بھی ایسا ہی کم علم چاہیے تھا قولہ لا با عقل انخ اقول اگر عقل سے مراد مولف کی عقل
 ہیولانی ہو دلیل تمام ہر وزن ناقص جس دلیل عقلی میں قیاس اقترانی اور استثنائی اور
 قیاس مساوات اور استقرا تخیل کو دخل نہوا سکونشاء عقل ہیولانی اگر نہ کیوں تو کیا کیجیے

فانہم قولہ میں جس دلیل سے انہ اقول ظاہر یہ دلیل مساوات معلوم ہوتی ہے پس نبی اور
امام میں اول مساوات مولف متعسف ثابت کریں بعد اسکے یہ دلیل پیش کریں شاید اس وقت
قابل قبول ہو اور کیونکہ مساوات ہو سکتی ہے درمیان حاکم اور محکوم کے فانہم قولہ اس واسطے
کہ جب انہ اقول اور خدا پر کوئی چیز واجب نہیں ہے خود اللہ پاک فرمانا ہو لایسئل و عما فعل
وہم لیسئلون یعنی نہیں سوال کیا جاوے گا خدا اس چیز سے کہ کرتا ہو اور وہ لوگ یعنی مخلوق
سوال کیے جاوے گئے جب اللہ تعالیٰ حید نے بے پروائی اپنی ظاہر کی اور قول نیر گون کا بھی ہے
نہ تنغنی از طاعتش پشت کس نہ بھکم ادبائے انگشت کس نہ وہ مالک کل ہے چو چاہے
کرے کس کی مجال ہے کہ سرتابی حکم سے اسکے کرے پس کون شخص سزا حق مطلق کے آفات
واجب الوجود پر واجب امکان کا الزام رکھیں گے و ثانیاً اللہ پر نبی کا بھیبہ اگر واجب ہوا کیون
اے کلام پاک میں یون ارشاد فرماتا قد من اللہ علی المؤمنین اولیٰ حق فہم یسئلون انفسہم
یعنی بتحقیق احسان کیا اللہ تعالیٰ نے او پر مومنوں کے جب کہ بھیجے انہیں رسول قوم سے
انکی حمد چیز واجب ہوتی ہے کسی شخص پر اسلئے ادا کرنے میں ہرگز وہ شخص لفظ احسان کا
نہاں پر نہیں لاتا ہر پس ثابت ہوا کلام پاک سے خداوند بے نیاز کے کہ نبی کا بھیجنا
اللہ پر واجب نہیں ہے و واجب کہنے والا منکر کلام پاک کا ہے و منکر کلام خدا کا حکم مولف
متعسف پر مخفی نہیں ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فیمن اعظم من کذب علی اللہ یعنی پس کون ظالم
زیادہ ہو اس سے کہ جو ٹھہرے خدا پر کتب قولہ بغیر ایسے شخص کے انہ اقول اور حضرت
مولف متعسف آپ کی اور آپ کے مذہب کی تعلیم بعد غائب ہونے امام آخر الزمان کے اس سے
ہوئی اور ہوتی ہے بجز شیطان و ابلیس وغیرہ کے تو کوئی صاحب عصمت معلوم نہیں ہوتا اگر ہو
بیان کیجیے ورنہ خداوند کریم پر ترک واجب اصلاح کا مقدمہ حاکم اعلیٰ کے پاس جو آپ کے ذہن
میں نمودار نہ آوے دائر کیجیے سارا متحکمون یعنی بڑا ہے جو حکم لگاتے ہوتے۔ اللهم احفظنا
قولہ اور خلق بسبب انہ اقول نبی اور امام خلق میں داخل ہیں یا نفوذ باللہ منہا خلق کل

اگر خلق میں ہیں تو مولف تصنف کے حکم اختراعی میں داخل ہیں یعنی معاذا اللہ لیاقت
 فہم احکام الہی نہیں رکھتے ہیں پھر حاجت نہ نبی کی رہی نہ امام کی نبوت امامت میں حضرت
 مولف دلیل نبوت کو بھی کھو بیٹھے شاباش سے این کار از تو آید و مردان چنین کنند
 نبی انصر اودہم قصر آگے یہی معنی ہیں یعنی بنایا ایک قصر اور توڑا ایک شہر کو و نعوذ باللہ
 منها اگر خالق میں تو انکی حاجت بھی نہیں ہو خود خدا سمجھانے کو کافی ہو جب خلق کو قاتل
 سمجھنے کی نہیں ہر آنکے سمجھانے کا خدا کو نفع کیا ہو پھر در دوسرے کے نعوذ باللہ من ہذہ العقائد
 الفاسدہ ۵ سر انجام جاہل جنم بودہ کے یہی معنی ہیں جو مولف تصنف میں ثابت ہو
 نہیں جیسا کہ ان نے سمجھا ہو انکے بزرگوار نے سوال میں داخل کیا ہو قولہ نہیں باقی باقی
 رخ اقول یہ ادعا محض ہو و تخیل باطل جس امر کے واسطے ضرورت امام کی ہو وہی حجاج
 جب ابھی تک باقی ہو اس فرضی امامت سے امامیہ ہواہم اللہ کو کیا نفع تصور ہوا قولہ
 المول ارخ اقول اس لفظ کے معنی صفت امام آخر الزمان میں کچھ معلوم نہیں ہوتے بلکہ
 حلول اہل یعنی آئندہ کے دراز تو عام مومنین کے واسطے منع ہو امامیہ کے واسطے کیونکہ
 تصور کیجاوے فلیتذکر قولہ بہت آسان ہو رخ اقول کیونکہ نہیں مولف صاحب مصلحت
 خداوندی میں غائب ہوتے امام کو داخل کرنا آپ ہی سے بیباک کا کام ہو آپ کو ایک
 عقیدہ ہو قرار نہیں کمان تو اصلاح خلایق خدا پر واجب ٹھہراتے ہیں اور کمان انساو عالم
 کو مصلحت خداوندی میں داخل کرتے ہیں استغفر اللہ آپ کے تحکیمات فیہما نہ و تناقضات
 الہمانہ سے خدا سے پاک بھی بری نہیں رہ سکتا ہو اسپر بھی فیبت امام کا جواب بہت آسان
 فرماتے ہیں شاید یہ سمجھے ۵ عاقبت کی خبر خدا جانے ۵ ابتو آرام سے گذرتی ہو
 صاحب کچھ تو خدا سے خوف کیجئے ان لطیف ربک لشدید یعنی تحقیق گرفت پروردگار کی تیر
 ہر آئینہ سخت تر ہو قولہ اس واسطے کہ جب ہم رخ اقول حضرت مولف آپ کے امام سمجھنے سے
 جب لامحالہ غائب ہونا لازم آتا ہو تو ملکہ کچھ بھی خدا سے امام سمجھنے میں توقف کیجئے کہ بخوبی

نہو راہم موصوف کا موجد اور ہم لوگ بھی زیارت سے انکی مشرت ہوں ورنہ عدم عرفان
 امام کا جرم کل آپ ہی پر ثابت ہوگا ثبوت قولہ عارین الخ اقول غار کا خیال آیا اور یا غار
 پیغمبر خدا کے خبردار نہ ہو سکے کچھ بھی آپ کو عام ہی یا نہیں جو ایسے مقام غوثین حضرت رسول
 کا ساتھی ہو وہ شخص کیونکر خاندان نبوی سے بیروانی کر گیا لیکن **ح** حسو در اچہ کنم از خود
 برنج درست نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غار ثورین مع حضرت صدیق اکبر کے دو شب
 بسر کرنا واسطے انتظام امور ہجرت کے تھا اور اسوقت تک آپ پر جہاد فرض نہوا تھا نہ خاک خفا
 ایسا کہ ہزار برس سے زمانہ دراز ہو جاوے و اسحاق حاجت مند دن کی حد سے متجاوز ہو جاوے
 امام صاحب کا نشان تک نہ ملے بجز جرم بالغیب قول فرقہ شیعہ کے حاکم باب جہاد کا جانب
 شائع سے کھلا ہوا موجود ہے ایسے توہمات کا کوئی علاج نہیں ہے بجز فضل خدا کے قولہ لعل انبیاء
 سابقین الخ اقول حضرت موسیٰ کا غائب ہونا ثابت نہیں ایک شہر سے دوسرے شہر میں
 جانے کو غائب ہونا نہیں کہتے نہ شرعاً نہ عرفاً ہاں حضرت خضر و الیاس نظر سے ہوام اور اکثر
 خواص کے بھی غائب ہیں اور انکے وجود کی خبر محض صادق نے دی ہے و امام آخر الزمان کے
 مناقب میں ہزار برس سے زائد غائب ہونا نہ رسول اللہ و نہ ائمہ نے فرمایا ہے جو دعویٰ کرے
 دلیل اسکی لادے قولہ والا چاہیے الخ اقول چہ خوش گفت ست سعدی وزیرینا
 الایا ایما السامی اور کا سادنا و لہا بقیاس مع الفارق اسی کا نام ہے اول من قام من ابلیس
 کا یہی مرام ہے یعنی پہلے جسے قیاس کیا ابلیس تھا جس قیاس کو آگے بڑھ کر مولف تعسف
 اپنے بیان منہی عنہ بیان کرتے ہیں اس بلا میں خود مبتلا نظر آتے ہیں اگر امام آخر الزمان
 کی مثل لیلۃ القدر وغیرہ کے ہے بجز اولیا و اللہ دوسروں کو واقفیت اس سے ہو نہیں سکتی
 اور ولایت حضرت علی پر ختم ہو چکی مذہب میں فرقہ شیعہ کے پس ایسی امامت کے واسطے
 عدم عرفان عام مومنین کو لازم آیا اولیٰ اعتراض سائل کا باطل ہوا قولہ اگر کسی کو تعجب طول
 عمر سے الخ اقول بقول کسی **ہ** کس بنو دیا نشود من گفتگوے میکنم عصائے کو اور

مولف تصدق کی تقریر پر زور میں کچھ فرق نہیں ہوا امت محمدیہ کے ائمہ کو حضرت نوح کی عمر پر
قیاس کرنا آسمان کو مگر زمین تصور کرنا جیسا پہلے امت کی ایسی عمر قدامت محمدیہ میں کہاں ہو
اس امت کے واسطے عمر طبعی ایک سو بیس برس خود رسول صلعم نے فرمایا ہو اور حضرت نوح
کی عمر کو ہزار برس کا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو اور حضرت ادریس و عیسیٰ آسمان پر تشریف رکھتے ہیں
وہ ذات مکی کے ساتھ متعین ہیں باقی حضرت خضرؑ کے بقول اللہ معصومین و متقیین اہل
بشاعتی ہر اسوائے ثنائی ہونا و موجود رہنا آنکا سزاوار ہو حضرت امام آخر الزمان کے متعلق
تاریخ و تاریخ اشعار ہر آنکا غائب رہنا زمانہ و زمانہ تک نہیں عبت موجب حرج کا یہ وہ خلاف حکمت
حکیم متعلق مگر کار ہر قولہ اما بقول الخ اقول عقل کا حال تو مولف تصدق کی
معلوم ہو چکا کہ مدار آنکا قیاس مع انفراق بہر جواب دیکھیے نقل میں کیا بیان کرتے ہیں
البتہ نثر بہ کی نقل سے کچھ سال انہیں نظر آتا ہو جیسا کہ آئندہ بیان ہو گا قولہ
تو اتر اخبار الخ اقول تو اتر اخبار و نصوص و اجماع کے معنی بھی فہم مولف تصدق
میں نہ آئے ہونگے ثبوت امامت آخر الزمان شیخ دیگر خبر اصطلاح محدثین میں قول نقل
سواء اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہیں پس کسی حدیث کی کتاب میں خوشیوں کے
نہر بہ میں مستند ہو صریح دکھائیے کہ رسول اللہ نے فرمایا ہو کہ امام آخر الزمان محمد بن عبد
ہوئے و ہزار برس سے زائد واپہ سر من راسے میں پوشیدہ رہینگے یا جابلسا و جابلسا
حکایت فرضی کرینگے بعد امامت غائبہ کرینگے و نفس ظاہری مغدوم کلام خدا کو کہتے ہیں ان
میں بھی کسی جائزہ آنکا نہیں ہو شاید اس دس پارہ و حرفہ میں ہو چکی خبر بعض گروہ فرقہ شیعہ
دیتے ہیں و اجماع تو مذہب کا حق مولف تصدق میں معتبر ہی نہیں بخبر و واژہ امام کے غیر
تو مولف تصدق اعتبار ہی کر چکے ہیں اب اجماع کو کیوں بیان کرتے ہیں کسی قول کا مولف تصدق
کے اعتبار نہیں کوئی نص صریح یا خبر صحیح یا حکم اجماع بالنتیجہ آپ بیان لیجیے ورنہ ایسے دعویٰ
بلا دلیل سے بانا آیت قولہ داخل آیت الخ اقول بمساق آیت مذکورہ مولف تصدق

خود مولف و تمامی ساعت و خلعت اسکے ہیں کیونکہ مراد آیت مذکور کی یہ ہے کہ تو ابعان فرعون
 و جبرائیل حضرت موسیٰ کا انکار کرتے تھے وحی میں یقین صداقت کا اُسکی رکھتے تھے و فرقہ
 شیعہ کا بھی یہی حال ہے کہ کتب معتبرہ کو اپنی دیکھ کر مذہب ہم اہل سنت و جماعت کا صحیح
 مانتے ہیں و از روئے نفسانیت کے انکار کرتے ہیں جیسا کہ ادبِ انکی کتابوں کی عبارت
 بیان ہو چکی ہے فلینظر شہ قولہ بہت حدیثیں انچ اقول ایک حدیث بھی متضمن احوال امام
 آخر الزمان محمد بن حسن عسکری کی اپنی ہی کتاب سے مولف شیعہ دکھا دین میرے مذہب
 کی کتاب کو کیا سمجھینگے جو لکھینگے کیونکہ احوال میں امام آخر الزمان کے تین چیزیں جانشی ضرور ہیں
 ایک زمانہ پیدائش - دوسری کیفیت ظہور امامت - تیسری روایت حدیث اُنسے سن بلوچ میں
 اس واسطے کہ روایت طفلی قابل اعتبار نہیں پس اسکو تصریح کے ساتھ یعنی تینوں احوال کو
 کسی نے فرقہ شیعہ سے نہیں لکھا اہل سنت و جماعت کہانتک لکھینگے من ادعیٰ نعیدہ البیان
 قولہ حضرت سے ملاقات انچ اقول دروغ گویم بر روئے تو عیان راجہ بیان جس روایت کو
 مولف شیعہ مسلمات سے نقل کرتے ہیں اُس سے ملاقات بلکہ وجود امام آخر الزمان کا بھی
 ثابت نہیں ہوتا اولاً کلام سے مولف شیعہ کے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمات کو بنظر خود آنھوں نے
 نہیں دیکھا ہے ورنہ رواہ کی تعداد میں کیوں متردد ہوئے کہ غالباً پچیس یا تیس ہیں کے
 قائل ہیں کیوں نہیں دیکھ کر سب کو گن لیا بعد حافظ بلا درسی کے مولانا ولی اللہ دہلوی تک
 سترہ راوی سے تو زائد نہیں ہیں پچیس تیس کو کیا دخل ہے مگر بان استقصاء الانعام سے
 جسکے مولف صاحب اوہام نے اپنے بزرگوار کی کتاب نزہہ اثنا عشریہ سے
 روایت مذکورہ کو نقل کیا ہے ان مولف شیعہ نے رسالہ اربعین اپنے نقل کیا ہے
 اور جب رجوم الثباطین سے تنبیہ صاحب نزہہ کی گئی ہے اس قول قائل تردید شدہ کو
 لانے سے بخیر خفت ناقل کے برابر کار نہیں ہو سکتا جب حدیث کی سچہ انکو ہوتی خطاب عبادت کا
 مولانا رشید التکلیف نور اللہ مہجہ سے انکو کیوں ملتا محمد بن حسن کو امام آخر الزمان سمجھنے کی کوئی

وجہ معلوم نہیں ہوئی حسن سے حسن عسکری سمجھنا بلا وجہ دلیل صریح غباوت کی ہو محبوب
جو لقب محمد مذکور تھا اور محبوب سمجھ کر معنی پوشیدہ کے لکھنا دلیل تحریف و سفامت کی ہو
مسلمات کو اپنی آنکھ سے مولف متعسف دیکھیں کہ محبوب ہر یا محبوب بعد اسکے دل میں
محبوب ہوں اور امام عصرہ کا ترجمہ صرف امام عصر لکھنا اور معنی ضمیر کو مافی الضمیر لکھنا بجز
کتمان حق کے کیا کہا جاوے اور جب حافظ بلا درسی نے امام عصرہ لکھا یعنی اپنے زمانہ کے
امام اور امام عصرہ یعنی ہمارے زمانہ کے امام نہ لکھا تو یہی سمجھا گیا کہ محمد موصوف اپنے زمانہ کے
امام تھے نہ زمانہ حافظ بلا درسی کے تکلیف دور آخری کے اور امام عصرہ سے اگر امامت آخر ائمہ
سمجھی جاوے پس ایسے سمجھنے والے کو لائق ہے کہ قبل اس راوی کے جان سے مولف متعسف
لکھا ہو امام آواز نہ جو صفت محمد آدمی راوی کی اسی کتاب میں لکھی ہو اس راوی کو بطریق
اولی امام آخر ائمہ سمجھیں کہ زمانہ آنکا محمد بن حسن محبوب کے زمانہ سے ساخر ہو و ثانیاً
محمد بن حسن سے کبھی مراد محمد بن حسن عسکری نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ طریق محدثین کا یہ ہو
کہ جب کوئی حدیث بطریق ابن عن اب عن جد یعنی بیٹا باپ سے اپنے دادا سے بیان
کرتے ہیں پہلے اسکی جانب سے یہ لکھتے ہیں کہ روایت کیا خلا ان نے اپنے باپ خلا ان سے
جیسا کہ اسی روایت میں بعد امام حسن عسکری بن علی نقی کے عن ابیہ عن جدہ وغیرہ ملوگا
و اگرچہ مولف متعسف نے واسطے مخالطہ وہی کے بعد محمد بن حسن کے ایک کلام ہم لکھا ہو
کہ روایت کیا ہم سے حسن بن علی اپنے پدر سے کہ حسین حسن بن علی کا پدر محمد بن حسن کا پدر
سمجھا جاتا ہو لیکن پھر مولف ہی کے کلام سے تکذیب اسکی بھی پائی جاتی ہو کہ بعد اسکے
لکھا ہو انھوں نے اپنے پدر سے انھوں نے اپنے پدر علی بن موسیٰ رضا سے یہاں پر
مولف متعسف بتاویں کہ پہلے اپنے پدر کو جب صفت حسن بن علی کی کہیں گے تو دوسرے
پدر سے حضرت علی نقی کو سمجھیں پھر تیسرے پدر حضرت محمد تقی کا نشان کہ عبارت کے
دینے جو جو تھے پدر علی بن موسیٰ رضا انھوں نے لکھا ہو پس صاف ظاہر ہو کہ محمد بن حسن

دو سر شخص ہو اور اس کا لقب محبوب ہو بعد اسکے روایت حدیث تسلسلات سیدہ سے یعنی
 امام حسن عسکری نے روایت کی اپنے پدر علی نقی سے انھوں نے اپنے پدر محمد تقی سے انھوں نے
 اپنے پدر علی بن موسیٰ رضا سے آخر حدیث تک یہی ترجمہ حسن بن علی عن ابیہ عن جدہ عن
 ابی جدہ علی بن موسیٰ رضا انھ کا ہر اب حضرت موصوف و اسکے ذوالعین کے ہم پر ہے
 برین عقل و دانش بباہر گریست و کامضمون صادق آتا ہوتا تھا مولف متعسف نے جو بلاوری
 کو ایمان اہل سنت و اجماعت میں لکھا ہر کس دلیل سے جب اسی تسلسلات میں اخیر اس
 روایت کے لکھا ہو و العمدۃ فیہ علی البلاوری یعنی ذمہ صحت اس روایت کا بلاوری پر ہے
 یہی کلام دلالت کرتا ہے نہم ہونے پر بلاوری کے کہ قول پر اسکے وثوق نہیں ہے اور حضرت
 مولف سرفیہ مطلق کا کام حدیث سمجھنا نہیں ہے تبصرہ قولہ اور والد عبد الغزیز انھ قول
 اولاً القاب و آداب ترک کر کے صرف نام پر کفایت کرنے سے بجز فریب و ہی عوام اور
 ہنک حرمت خواص کے کیا کہا جاوے من لا ادب لہ لادین لہ یعنی جس کو ادب نہیں وہ
 دیندار نہیں ثانیاً جو مولف متعسف نے لکھا ہو کہ خود اسنے بھی یعنی مولانا عبد الغزیز نے
 روایت امام آخر الزمان سے کی ہو یہ سراسر دروغ بے فروغ ہے تحفہ اشعار شریہ کو جس مقام میں
 مولانا مدح نے حال محمد بن حسن عسکری کا لکھا ہو مولف متعسف دیکھے کہ انھوں نے
 حال وفات کا محمد بن حسن عسکری کی صغریٰ میں لکھا ہو یا نہیں پھر روایت کیونکر آئے
 کریں گے جب پیشہ ایمان فرزند شیخہ امامون پر کذب باندھتے تھے جیسے کہ دیباچہ اس کتاب
 میں کافی کلینی سے منقول ہے مولف متعسف نے اگر مولانا عبد الغزیز کی جانب نسبت
 روایت کا ذریعہ کی کی بھی نہیں ہے قولہ یا سر بگر بیان انھ قول امی جناب مولف بہ خدا
 شرمائے نہیں آپ ہی منصف ہوں کہ سر بگر بیان کس خرق کو ہونا چاہیے تصور فہم میں
 آپ کی مقدسین میں ہر دو شرعاً میں ہم لوگ الایہ کہ بے تہذیب مجلس میں حیا دار ہی لوگ
 مکرر بیان ہوتے ہیں منقول قولہ اور ایک و حدیث الخ قول کیسا محل متوجہ جان

لفظ محمد کا نکلے امام آخر الزمان سمجھے ورنہ میں اپنی لائے خواہ قید حیات میں ہوں یا امام
میں از قسم جن ہوں یا بشر ایک دو حدیث پر کیوں کفایت کرتے ہیں کیونکہ سلسلہ ہی
کی روایت سے قدر شعر بھی عالم بالا معلوم ہو چکی ہے جو ہمیشہ امتحان حسن ہوں وانکا وجود حدیث
میں پایا جاوے امام آخر الزمان جان نیچے اتر آئے حریف کو نقل مجلس کیجیے قولہ ناقص
عن المحیب من خط الفتاویح اقول مرمت تفت جواب محیب میرے بارگاہ سے ایسا
کھیرائے میں نہ زبان میں نکلتی آگئی کہ حق دو توتا دکھو یا اور اسی وجہ سے حدیث ثانی کے
جواب کا بھی جواب نہ لکھا قال المؤلف المتعسف بہذا العروا القذو من التعسف
اقول یہ قول ہمارے نزدیک سلم ہے اور وجود حضرت کا ہنر ثابت کیا باقی آپ نے جو رسول
یا خلیفہ کو امام زمانہ اپنا کیا ہے آپ بھی اس زمانہ میں وجود انکا ثابت کیجیے کہ وجود اصل ہے
اور معرفت فرع اور وجود فرع بیدون اصل غیر ممکن ہے ورنہ خط الفتاویح اگر آپ نے وجود
رسول اس زمانہ میں نہ ثابت کیا تو مرے ہیوت جاہلیت اور گناہ ثابت کیجیے تو خلاف قول خدا
لازم آتا ہے رسول سے انکسیت و انہم یتوبن آری خلیفہ ثانی فاضل نے بھی بعد وفات
رسول کے غل کر دیا تھا کہ حضرت زندہ ہیں پس تابعین بے تصور ہیں قول المحیب
اگر فرض کیا جاوے وجود امام مدی کا پس ہم آپ سے استفسار کرتے ہیں کہ امام موصوف
کی صورت و شکل کیسی ہے اقول تو کلاً علی العدم السمع لعلم برئاً عن التکلف و التعسف
قولہ اور وجود حضرت کا ہنر ثابت کیا انا اقول حضرت امام آخر الزمان کا وجود تو کلام حق
سے ابھی تک ثابت نہیں ہوا لکن لا ینفی الاروایت سلسلات سے جس جس راوی کے نام
کے ساتھ لفظ امام کا آیا ہو ثبوت ان حضرات کے وجود کا کہیں ہو سکتا ہے مگر اس زمانہ میں
نہیں قولہ اس زمانہ میں وجود انکا انا اقول اے حضرت مولف کیا واقعی رسول امیر علی
علیہ وسلم کو مناقب مرتضوی کے روایت کی رو سے معزول نبوت سے جانتے ہیں فخر علیہ
منافخ خلفائے شیعہ کو آپ باوجود فرمائے حضرت علی علیہ السلام کے خلیفہ نہیں مانتے ہیں

نہ ماننے لیکن اپنے مولا سے کل سے کیون نہ خوف ہوتے ہیں خلیفہ میں تو وہ بھی داخل ہیں ان دونوں حضرات کے وجود سے کیون انکار کرتے ہیں بقول میر حسن یہاں بات کی کچھ گالی نہیں ۱۰ نبی و علیؑ میں جدائی نہیں یہاں شاید اس زمانہ میں نبوت و ولایت سے ہر دو حضرات برطرف ہیں کہ قابلیت امامت کی نہیں رکھتے ہیں فرضی و وہی امامت قابل اعتبار ہو و امامت حضرت رسالت مآب و حضرت ولایت پناہ غیر معتبر ہو کیون حضرت مولف نبی ولی کی آپ کے نزدیک یہی غرت ہو اور اپنے کو آپ مومن بھی سمجھتے ہیں اللعنة اللہ علی الکاذبین قولہ پس اگر انھوں نے اسی مولف تعصیف ہم لوگ اگر آپ کے بیان سے موت جاہلیت کے مستحق ہیں اسی بیان سے آپ اور آپ کے ہم مشرب موت کفر کے استحقاق رکھتے ہیں خود انصاف کیجیے جو نبی ولی کے وجود کا اس زمانہ میں انکار کرے کافر ہی یا نہیں قولہ انکی سیست و انہم میتون انھ اقول ترجمہ اسکا یہ ہے کہ توبہ تحقیق کہ اس وارثنا سے انتقال کر گیا اور تحقیق دے لوگ بھی مر گئے پس اس زمانہ میں اگر رسول الصلعم کے وجود کو ماننے سے خلاف آیت مذکورہ لازم آوے تو حضرت عیسیٰ و خضر وغیرہما کے زندہ رہنے سے خلاف آیت شریفہ کل شہ باک الا وہیہ یعنی سب چیزیں نیست ہونے والی ہرگز ذات خدا کی بطریق اولیٰ لازم آتی ہے الا یہ کیسے کہ آیت میں کوئی روز ہاک کا مقرر نہیں ہے ہم پوچھتے ہیں کہ انکی سیست میں کوئی روز عین ہے اور جب معنی موت کے خود آپ ایک کیفیت وجودیہ ضد حیات کی بیان کرنے ہیں پھر موت سے انکار وجود ذات کا کیونکر کرتے ہیں بقول آپ ہی کے موت عدم محض کا تو نام نہیں ہے و انہم میتون کو عطف انکیست کا لانے سے کیا نفع ذی اللہ نہا موت نبی اور کفار کی برابر جانتے ہیں آیت مکرہ و جہناک علی ہوا لا شہید کا یعنی لاؤ لگا میں تجھ کو ان سب پر گواہ کیا مطلب آپ نے سمجھا ہے اس امت محمدیہ کے واسطے جب آنحضرت گواہ ہیں پھر وجود ہر زمانہ کی گواہی کس قسم کی دینگے و بعد ازاں اپنے ساتھ رفیق اعلیٰ کے اگر حضرت موجود نہ رہے نکاح خاتون نرگس کا ساتھ حضرت امام عسکری کے کیونکر صحیح ہوا اور کس نے پڑھایا اور امام آخر الزمان آپ کے کیونکر صحیح المنصب پر رہا ہوے

کھینچی اور طوسی کی کتابوں کو فوراً دیکھیے تب شک کو رہی آپ کی دفع ہو جائے
کہ ان بھون نے احوال و ملاقات میں محمد بن حسن عسکری کے روایت کیا جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وعلیہ وسلم نے قیصر روم توہ نصاریٰ کی لڑکی نرجس خاتون کا نکاح محمد انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ
امام حسن عسکری کے باندہ حاصل نرجس خاتون کو غائبانہ نام موصوف سے عشق پیدا ہوا
و بلا اطلاع والدین اپنے گھر سے اپنے تلاش امام مہدی کے چلیں چنانچہ بغداد میں تاجار نوٹدی
و غلام کے ذریعہ سے خاتون موصوفہ کو سلیمان وکیل امام علی ہادی بدر امام یازدہم نے خریدا
اور خدمت میں امام و ہم مہدی کی پہنچایا چنانچہ تحت میں امام یازدہم حسن عسکری کے اُسی
نکاح سابق کی رو سے آئین اور بطن سے آنکے امام آخر الزمان متولد ہوئے انتہی مختصاً پس
جائے غور ہو کہ بلا ثبوت وجود رسول اللہ کے کیونکر نکاح صحیح انبیاء میں صحیح ہو کہ باعث وجود امام
آخر الزمان ہوا مقفل قولہ آری خلیفہ ثانی الخ قول سن لا ادب لہ لا دین لہ جسکو ادب نہیں
بیدین ہر حضرت خلیفہ ثانی کے حضور میں بے ادبی حضرات اہل بیت کے ساتھ بے ادبی ہر
حضرت اگر آپ کو رسول اللہ کے حرم مکرم و رفیق عظم کی تعلیم ناگوار ہے حضرت امیر المؤمنین علی
و امام محترم سمجھ کر احترام کیجیے ورنہ سیف فارق کے منتظر رہتے قول کو حضرت خلیفہ ثانی
کے کس باعث غلو محبت رسول اللہ کو زندہ سمجھتے تھے و قائل موت کو سیف سلول سے انہی
دوراتے تھے محل طعن کا بتاتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ جو ستر گون تیرہ بیٹھے تھے انکی طرف سے
کیا جواب دیتے ہیں وہ موت کے قائل تھے یا حیات کے اگر موت کے قائل تھے خاموش
کیون تھے انک بیت الخ چڑھ کر خلیفہ ثانی کو سمجھا دیے ہوتے اگر یہ کیئے کہ وہ نہیں مانتے غلو ہر
جب خلیفہ اول نے اسی آیت کو چڑھ کر سنا یا کیون مان گئے اور کل باران پیغمبر کی حیرت
جاتی رہی بقام سکون میں آگئے یہاں زور مقام صدیقیت کو دیکھیے رع بہ بین تفاوت
رہ از کجاست تاہ کجاہ اور اگر حیات کے قائل تھے فہو المدعی اور موت ظاہری میں تو
کلام نہیں جسکو ب صحابہ نے تسلیم کر لیا اور حیات باطنی میں کسی کو بخیر اہل نفاق خلاف نہیں

اور اس جات کے احیاء عند ربہم سے یعنی زندہ ہیں نزدیک پروردگار اپنے کے مطلب سے
 خاتم قال المولف المتعسف بدراہ السرد والقندہ من التعسف قول جب ہم وجود حضرت
 ثابت کر چکے ہیں تو معلوم ہوا کہ اس کی طرف سے فرض ہے وجود حضرت کا اور اطاعت انکی
 باقی جو آپ نے استفسار صورت و شکل کیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ معرفت سے حدیث میں آپ نے
 پہچانتا صورت دیکھ کر سمجھا ہے بہت خوب اسی سمجھ سے تو یہ خرابی ہوئی ہے بلکہ کچھ تحصیل علم کیجیے
 تاکلام رسول کے معنی معلوم ہوئیں اگر معرفت موقوف صورت دیکھنے پر ہو تو بہت فساد لازم
 آئیگی فساد اول یہ کہ معرفت اللہ فی کو نہ حاصل ہوگی در تقریر سے ایک تو یہ کہ شکل و صورت
 لوازم بیہوشی سے ہیں پس اللہ مرکب ہوگا بیہوشی و صورت سے اور ترکیب تقضی کون فساد دوم
 تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیرا دوسرے کی دیکھنا شیو کا محتاج جسم ہونے پر ہے اور جسم ہونا موقوف
 اجزا پر ہے پس جب اجزا ہوں گے تو کل محتاج ہوگا طرٹ اجزا کے پس معاذ اللہ آپ کے نزدیک
 واجب الوجود متعین بالذات محل حوادث و محتاج ہوا بلاریب قائل اسکا کافر ہے اور یہ
 ہمیں آپ لوگ اشاعرہ کا مذہب ہے کہ خدا اپنی ذات و صفات میں محتاج طرٹ معانی قدیرہ
 کے ہے شلماچی لذاتہ نہیں ہے بلکہ حی ہونے میں محتاج طرٹ معنی قدیم کے ہے چنانچہ خود آپ کی
 عالم غفر رازی نے اعتراض کیا ہے کہ نصاریٰ کافر ہوئے بسبب قائل ہونے میں قدیم کے
 اور اشاعرہ نے تو قدیم ثابت کیا فساد دوم یہ کہ رجوع اس معرفت کی طرف مذہب حنویہ کی ہے
 جو قائل جہیت خدا کے ہیں اور بنا بر توحید صاحب کثان اہم ملاحات الفنون کے یہ قرضہ لکھ
 موجب و غریب تعلیق اس طائفہ کی ہیں نظر تفریح و دلشگلی آپ لوگوں کی چند باتیں اس مقام میں
 لکھتا ہوں کہ یہ لوگ تابعین جن بصری سے ہیں کہ آپ کے یہاں بڑے کامل گذرے ہیں
 یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ جسم ہے صاحب طول و عرض و عمق اور خدا سے مصافحہ جائز ہے اور خلیفین
 مسلمین خدا سے دنیا میں سائلہ کر نیگے اور حکایت کی ہے کہ بعض انکے سے کہ وہ جائز
 رکھتا ہے رویت خدا و دنیا میں اور یہ کہ وہ لوگ خدا کی زیارت کرتے ہیں اور خدا انکی زیارت

کرتا ہر اور دائرہ دھاتی سے حکایت کی گئی ہو کہ اتنے کہا معات رکھو ہم کو سوال ریش و فرج سے
 اور جو چاہو سو اسے اسکے پوچھو ہمارے مہبود کے جسم و کم و خون و جوارح و اعضا مثل ہاتھ اور پیر
 اور زبان اور کان اور ناک آنکھ کے ہو اور جسم اعلیٰ سے صدر تک جو تہ دار ہو اور باقی بنا جو تہ
 اور بال گھونگھڑا سے ہین بیان تک کہا ہوا ان لوگوں نے کہ اصر کی آنکھ میں کچھ مرض ہوا وہ نہ کم
 نے عیادت کی اور خدا طوفان فوج پر اٹھا رویا کہ آنکھ جو تہ کر آئی اور جب خدا عرش پر چڑھا
 کرتا ہو تو ہر جانب عرش کے مقدار چار آنکھ کے چلنے پھرنے جاتی ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ خدا ہر
 شب جمعہ کو نازل ہوتا ہو آسمان دنیا پر ہر شکل عمر کے در حالیکہ سوار ہوتا ہو گدھا پر بھانگ
 کہ بعضوں نے بغداد میں اپنے کو ٹھون پر گھاس رہے درمی اور ہر شب جمعہ کو جو اور خشک گھاس
 رکھتے تھے اور فخر کرتے تھے کہ جب خدا اپنے گدھے پر سوار اس کو سٹھے پر آویگا گدھا گھاس
 کھانے میں مشغول ہوگا اور اسے نہ دیکھا جائے بلکہ ہل میں تنہا غور و غور بائیں میں ذلک کہہ گئے
 کہ کہیں کسی دھول پر تو نہیں ان لوگوں کو خدا کا شبہ ہو گیا ہو سبحان اللہ کیا بات ہو آپ
 لوگوں کی جب اللہ کی سب صورت سو اسے ریش و فرج کے بتلائے ہین تو اہم و رسول کو
 کوئی کیا پوچھیکا فساد و سوہمی ہو کہ آپ پر بھی وہی قیامت لازم آتی ہو آپ بھی تو دعویٰ کیا کرتے
 کہ رسول خدا یا خلیفہ ہمارے امام زمانہ ہین پس ہم پوچھتے ہین کہ آپ آنکو پہچانتے ہین یا نہیں
 اگر نہیں پہچانتے ہین تو یہ موت جاہلیت مر گئے اور اگر پہچانتے ہین تو ہم بھی پوچھتے ہین کہ
 انکی شکل و صورت کیسی تھی نما ہو جو اکمل فوج و ابنا تھیہ اس استفسار طفلانہ و معارفہ نمایاں ہے
 ہم کو معلوم ہوتا ہو کہ معنی حدیث کا عجیب کو بخوبی معلوم نہیں ہو مگر یہ معرفت امام تو اس سے
 اعلیٰ ہو لہذا پہلے حل حدیث میں کچھ بیان کرتا ہوں بعد اسکے انشاء اللہ المستعان جواب مانق
 ذوق سلیم کے تحریر کروں گا تبہو اصل حدیث سن مات و لم یعرف امام زمانہ مات میتہ جاہلیہ
 و بدایت دیگر مات میتہ کفر و نفاق منقول ہو بدایہ نورانیہ فی حل روایہ نبویہ قولہ سن اسم
 موصول شامل معنی شرط ہو اطلاق اسکا عموماً اور پر ذوی العقول کے اکثر آیا ہو کل ناس اسمین

و داخل ہیں خواہ شیعہ خواہ سنی قولہ مات جملہ فعلیہ تحت شرطیہ اگرچہ اطلاق موت کا قرآن و احادیث میں کسی معنی پر آیا ہو لیکن بیان پر مراد موت سے کیفیت وجودیہ ضد حیوانہ ہو کہ خدا پیدا کرتا ہو زندہ ہیں کما قال اللہ تعالیٰ خلق الموت و الحیوۃ قولہ ولم یزل عطف علی قولہ بان و الاول و عطفہ او حال من ضمیرہ الرجوع الی من و الاول و حالیہ بہر تقدیر اس قول سے شیعہ کیلئے کیونکہ وہ امام زمانہ اپنے کی معرفت رکھتے ہیں پس معنی معرفت کے کہ مصدر لم یزل ہی نہایت بصری و بعض اہل لغت وغیرہ یہ ہو صاحب قاموس نے لکھا ہے عرفہ یعرفہ معرفۃ و عرفانہ و عرفہ بالکسر و عرفا بکسر تین مشد و الفاء و علمہ اور صاحب کشف اصطلاحات الفنون نے معانی معرفت بہت لکھے ہیں منجملہ اسکے یہ ہر اول علم بہ معنی ادراک مطلق خواہ تصور ہو خواہ تصدیق و لہذا قبل کل معرفۃ و علم فاما تصور و تصدیق۔ دوم تصور کما سبق و علی ہذا لیس فی التصدیق علما سوم ادراک بیضا سوار کان تصور اللہ ماہیۃ او تصدیق باحوالہا اسی طرح بہت نہیں ہیں بنجوت طول و غرابت مقام ذکر نہ کیا سن شارح الاطلاع علیہا فلیرجع الی محالہا بالجملہ معرفت انھیں ہر علم سے اس واسطے کہ اطلاق معرفت دو معنی پر ہوتا ہو اور دونوں معنی نوع علم سے ہیں ایک تو یہ کہ استدلال کرین امر باطن پر بہ نسبت کسی نشان ظاہر کے اور دوسرے یہ کہ ہر مشاہدہ شخص علم اسے قرآن میں فخر فہم لیسما ہم تعرفتم فی سخن القول اور دوسرے یہ کہ ہر مشاہدہ شخص علم اسے جس کو کہ دیکھ چکا تھا اور مراد معرفت اللہ سے جیسا کہ کہا گیا ہے اطلاع او پر صفات ثبوتیہ و سلبیہ اسکے بقدر طاقت بشریہ ہو لیکن اطلاع ذات اللہ پر پس خارج از مجال بشری چنانچہ خود رسول نے فرمایا ہو ما عرفناک حق معرفتک اور اسی طرح معرفت رسول و امام بھی ہو انکو منصوب جانب خدا سے جانیے اور تشریف الطاعت سمجھیے خواہ مشاہدہ جمال کرے یا نہ کرے کس واسطے کہ اگر ایسا نہ ہو اور معرفت صورت دیکھنے پر موقوف ہو تو عند رسول بھی جعفر لوگ ایمان لائے تھے سب نے حضرت کی صورت کو نہیں دیکھا تھا با نفع بعد تسلیم کے ہم کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں جو لوگ ہیں انھوں نے رسول کو کمان دیکھا ہے

اسی طرح معرفت امام بھی حاصل ہوتی ہے اب ہم کو خوف آتا ہے کہ خود مجیب کے نزدیک واسطے شہین
 آئے نہ ہو جاوین کہ معاذ اللہ سب کو خارج از دین کر دیا گیا ہو چنانچہ رسول کی یا
 اللہ کی صورت دیکھی ہوگی تو یہ امام از امام یوم امامتہ اذا قصد لہ یعنی تقصدی اور یہاں عبارت ہے
 ریاست عامہ طرف خدا سے امور دین و دنیا میں واسطے کسی انسان کے بالاصالہ تیار ہے از نبی
 اور کتاب کشائے اصطلاحات الفنون میں امام بالکسر مشیو اور اور روشن اور قرآن و لوح
 محفوظ و نزل و تکلیف رسول ہیں امامت دین میں اس طرح ہے کہ اتباع اس کی واجب ہے
 کا نہ امت پر نزل و محدثین محدث اور شیخ بھی و نزل و قرار و مفسرین وغیرہ ایک مصحف ہے ان مصحف
 سے جسکو صحابہ نے باہر عثمان لکھا تھا پس ہر شہر میں اس سے ایک مصحف بھیجا اور ایک
 مصحف نزدیک اپنے رکھا پس یہ مصحف کا ان مصاحف سے نام امام ہے نہ خاص کے
 ہر ایک کا نزدیک عثمان کے تھا جب کہ بعض نے کہا ہے اسی طرح ہے خطابی نے حنفیہ بیضاوی
 میں ہے تفسیر اہلنا الصراط المستقیم کے ذکر کیا ہے انہما قول زمانہ نقطہ زمانہ بھرت ضمیر راجع
 بہن یا امام علی احتمال دلالت کرتا ہے اور تحقیق معرفت امام موجود زمانہ رہا یا پر جب تک
 کہ فلک متحرک ہے ہر وقت اور ہر ساعت میں پس اس سے تہجد امام باختلاف زمانہ آئندہ دعا یا
 لازم آتا ہے اور فائدہ اسکا اپنے محل پر ظاہر ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ قولہ مات میتہ جزائے شرط ہے
 موکہ بمصدردوزن فعلت واسطے نفع فعل کے ہے کہ تاکید تحقیقی وصف جاہلیت سے ظاہر ہے
 اور معنی قولہ جاہلیت زمانہ قبل بعثت اور بعضوں نے زمانہ قبل فتح مکہ بھی لکھا ہے اور بنا پر
 نسخہ آخر مصدر میتہ مضاف بکفر و نفاق ہے اور معنی دونوں لفظوں کے ظاہر ہیں جب معلوم
 ہو چکا تو اب متوجہ اصل مطلب ہوتا ہوں کہ معرفت ہرگز موت و قوت شناخت شکل و صورت
 پر نہیں ہے باقی قول معصوم اور اخبار مذہب اہل سنت سے جو شامل حضرت آخر الزمان
 وارد ہو کر یہ دیکھنے سے بھی زیادہ ہے اس واسطے کہ قول مخبر صادق ہے بیان بیان کرتا ہوں
 نامحجب کو یہ خیال نہ ہو کہ امین شیعہ عاجز ہیں الحق یعلو ولا یعلیٰ علیہ خدیفہ نے روایت کیا ہے

کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ مہدی موعود ہمارے فرزند دن سے ہونگے کہ رنگ روٹکا رنگ مر دم
 عرب ہوگا اور جسم و چشم و اولاد اسرائیل نبی کا اور طرف راست روئے آنکے ایک خال ہوگا
 کہ کہے تو کہ ایک ستارہ نورانی ہو کر نیلے زمین کو عدالت سے بعد اسکے کہ مظلوم و جور ہو اور
 راضی ہونگے انکی خلافت پر اہل زمین و آسمان و درمیان زمین و آسمان کے انتہی
 اور جابر جبری سے منقول ہے کہ کہا سنابین نے حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے کہ فرمایا
 سوال کیا عمر بن خطابؓ نے امیر المومنینؑ سے پس کہا کہ خبر دیجیے کہ مہدیؑ سے کہ نام
 آنکا کیا ہے فرمایا حضرت نے کہ ہمارے حبیب نے عہد لیا ہی ہم سے کہ نہ بیان کریں اسکو
 یہاں تک کہ خدا آنکو سبوت کرے کہ عمر نے کہ پس صفات آنکے بیان فرمائیے کہا وہ جوان
 خوش قد حسن الوجہ ہیں بعد اسکے وصف دندان میں لفظ حدیث مشکوک تھی یہیں ترک
 کیا لیکن دوسری حدیثوں میں افراق الشعر وغیرہ وارد ہے و اللہ اعلم بعد اسکے فرمایا کہ بال
 آنکے دونوں دوش پر لگتے ہونگے اور نور وجہ غالب ہوگا سیاہی موئے ریش و سر برائے
 اسی طرح بہت حدیثیں روایت فریقین سے منقول ہیں من شاء فلیرجع الی محالہا قول المحب
 اور عمدتاً بڑا ہے اور ڈاٹھی کیسی ہے اور کتنی بڑی ہے اور رنگ آپ کے بدن کا کیسا ہے اور
 کب پیدا ہوئے قول ابو کلا علیؑ اللہ السميع العليم بریاعن التكلف و التعتف و لم
 جب ہم وجود حضرت ائح اقول جب مولف تعسف کے بیان کیے ہوئے ثبوت وجود حضرت
 آخر الزمان سے فرضیت وجود جناب اللہ اور اطاعت انکی معلوم ہوتی ہے تو اذانات الشر
 فات الشرط یعنی جس وقت فوت ہوئی شرط فوت ہوا مشروط پس بیان مولف سے وجود
 حضرت کا جب ثابت نہو اچھا کہ روایت سلسلہ سے تفہیم ناقص اپنے انھوں نے سمجھا
 تو وجود انکا من جناب اللہ فرض نہوا اور نہ اطاعت انکی قائل قولہ لفظ معرفت سے ائح
 اقول مجرد لفظ معرفت سے صورت دیکھ کر بچا پنا مجیب مصیب نے نہیں سمجھا ہے بلکہ
 سائل کیسے کہ سوال سے انسان شخص تو صورت ہی دیکھ کر بچا پنا مجاہد اور حدیث

بین توفیرت سے مراد اطاعت امام زمانہ پر در نہ مجبور و عرفان سے کوئی کام نہیں نکلتا فرمایا
 اللہ پاک نے حق بین اہل کتاب کے یزوفونہ کما یزوفون انبار ہم یعنی پہچانتے ہیں اہل کتاب کے
 جیسا کہ پہچانتے ہیں اپنی اولاد کو یہاں پر کون پہچان مراد سہم اور اس پہچان کی وجہ سے
 اہل کتاب کیون عارت رسول اللہ و مسلمان نہیں سمجھے جاتے ہیں پس مجبور پہچان سے
 کام نہیں نکلتا بغیر تصدیق و اطاعت کے اور سہ صورت میں وجود مقدم ہو خواہ وجود مطلق مثل
 وجود باری غراسمہ کے یا وجود مقید باجسم والروح متصف بصفات رسالت یا امامت یا
 دوسری صفات کے الغرض جب نبی و امام جنس بشر سے ہیں صورت و شکل لوازمات سے
 انکے ہر فاضل قولہ اسی سمجھ سے انخ اقول خود مولف متصف حواس سے گذر گئے ہیں
 نبی و امام کل کی مابیت کو متحد باہیت واجب الوجود جانتے ہیں کہ ایک کی شکل سے دوسرے
 میں صورت و شکل ثابت کر سکتے ہیں ملائکہ و رب الارباب کہاں تپلا خاک کا کہان پروردگار
 ارض و افلاک کا اس فساد و خبالات کا مولف متعجب کے حکیم مطلق علاج کرے قولہ بہت
 فساد انخ اقول حضرت مولف اگر آپ کو کسی جراح و فساد کی حاجت ہو اور میں متاثر و اکثر
 انگاشیہ سے نصیر کھلو ایچھے فساد خون کی وجہ سے بہت فساد آپ کو نظر آتے ہیں اس
 تقریر بے سرو پا کو دیکھ کر آپ کے واسطے بہت علاج تجویز ہو جاوے گی خصوصاً عمل آپ کو بہت
 مانع ہو گا چنانچہ خیر ماتہ اتمیم ہر عمل یعنی بہتر و اول میں عمل ہو یہ روایت معتبر آپ کے امام جعفر
 صادق سے منقول ہو خود طبیب البیہب میں سمجھ کر عمل لیجیے کہ نفع کامل آپ کا ہو جاوے و فساد
 شکل جاوین متعقل قولہ فساد اول انخ اقول اگر معرفت خدا موقوف معرفت امام پر ہو
 و امام صاحب اعزاز کے خوف سے پردہ دنیا ریع سکون پر نہیں سکتے ہیں پس معرفت خدا کی
 انامیہ کو نہیں ہو سکتی والاہم لوگ اہل سنت و جماعت بقدر طاقت بشری خدا کو پہچانتے ہیں
 اور اسکو مشرہ صفات محدثہ امکافیہ سے جانتے ہیں اور اللہ کے واسطے شکل و صورت سوشان
 و شیطان الطاق اور شیعی اور متبعین انکے کس نے بیان کی ہو کہ یہ مقصد ان نبیان و شیعہ

تکریب ذوات الصداک میں ثابت کرتے ہیں تعالیٰ الصمد یقول العالمون علواً کبراً یعنی بہتر ہے الصمد
 اس چیز سے کہ کہتے ہیں ظالمین بری برتری کے ساتھ تفصیل مذہب کی اُن پیشوایان
 وریسان امامیہ کے معنی چاہیے حکمیہ یعنی نبغان ہشام بن احکم و خود ہشام مذکور قائل ہیں کہ
 نفوذ بالہر منہا خدا کے تعالیٰ ایک جسم ہی طویل و عریض و عمیق اور قیون بعد اسکے برابر ہیں اور
 اسکے ایک ہاتھ ہی وہو کا سبیکہ البیضاء تیلہ من کل جانب لدون و سرخ و طم و مجتہ وہو سبقت
 اشبار بشرفہ ماسن للعرش بلاتفاوۃ یعنی وہ چاندی کھلی ہوئی سفید ہے جیسا ہی ہر طرف سے
 چاہیے اُسکے رنگ و بلور و حر و محبت ہے اور وہ سات بالشت ہے بالشت سے اپنے ملا ہوا ہے عرش سے
 بلاتفاوت ردی الکلینی عن علی بن حمزہ عن ہشام بن احکم یقول ان الصمد تعالیٰ جسم صدی
 معرفۃ ضروری و روسے ایضاً عن محمد بن احکم و عن یونس ابن ظبیان و عن الحسن بن عبد الرحمن
 البجالی نحوہ باسناد مختلفہ یعنی روایت کیا ہے کلینی نے علی بن حمزہ سے ہشام بن حکم سے کہ کتاہ
 تحقیق کہ الصمد تعالیٰ جسم بلا جوت ہے بچان اسکی ضروری ہے اور روایت کیا ہے محمد بن حکم سے
 اور یونس بن ظبیان سے اور حسن بن عبد الرحمن بچانی سے مثل اسکے ساتھ اسنادوں
 مختلف کے اور سالمیہ کہتے ہیں کہ جسم ہی بصورت انسان اور جبرہ اور آنکھ اور کان اور منہ
 اور ناک اور ہاتھ اور پاؤں سب ثابت کرتے ہیں اور پانچوں جس بھی رکھتا ہے اور بال سیاہ
 کان کی جڑ تک بیان کرتے ہیں ردی الکلینی عن محمد بن فرج الرجبی ان ہشام بن احکم یقول
 ان الصمد جسم وان ہشام بن سالم یقول انه صورۃ اجوت الی السورۃ الباقی صدی یعنی روایت کیا
 کلینی نے محمد بن فرج الرجبی سے کہ تحقیق ہشام بن احکم کتاہ کہ تحقیق الصمد جسم ہے اور یہ تحقیق
 ہشام بن سالم کتاہ کہ تحقیق وہ صورت جوت دار ہوتا ہے ناک اور باقی بلا جوت غیبطانیہ
 اور غیبیہ بھی سالمیہ کے ساتھ موافق ہیں اسی طرح بہت روایتیں جیسے باری تعالیٰ میں ثبوت
 اس فرقہ کے ضروری ہیں اور اگر بعض مومنین انکے کوفات سے ناراض تھے اور بددعاتی میں آنکے
 کرتے تھے چنانچہ کلینی نے حسن بن عبد الرحمن البجالی سے روایت کی ہے کہ قلت لابن الحسن الکاظم

ان ہشام بن الحکم نے فرمایا ان السحریم قال قاتلہ السمر با علم ان ابجہم محمد و معاویہ و ابراہیم الی السمر
من ہذا القول و لما رواہ الکلبینی ایضاً فی کتاب التوحید من الکافی ان محمد بن الفجی ارغبی قال کتبت
الی ابی الحسن اسئلہ عما قال ہشام بن الحکم فی ابجہم و ہشام بن سالم فی بصورت کتبت راع
عنک حیرۃ و حیران و استعد بالسر من الشیطان لیس القول اما قال الشان لہ فی کہا بن نے
ابو الحسن کا ظم سے کہ بتحقق ہشام بن حکم گمان کرتا ہے کہ بتحقق السحریم ہی فرمایا قتل کرے اسکو
السمر نہیں جانتا کہ بتحقق جسم محمد و ہی پناہ خدا کی و برات کرتا ہوں میں طرف السمر کے اس قول
اور سبب اس چیز کے کہ روایت کی اسکی کلینی نے بھی کتاب التوحید میں کافی سے محمد بن فرج
رخبی سے کہا اسنے لکھا میں نے طرف ابی الحسن کے سوال کرتا تھا میں اس چیز سے کہ کہا
ہشام بن حکم نے جسم میں اور ہشام بن سالم نے صورت میں پس لکھا چھوڑا اپنے سے حیرت
حیران کو اور پناہ میں خدا کی الشیطان سے نہیں قول ہی جو کہا دونوں ہشام نے
اور حکیمہ امامیہ سے اور یونسیہ کہتے ہیں کہ مکان اسکا عرش ہی نزدیک حکیمہ کے ملا ہوا عرش
مثل اس فرش کے کہ تخت پر بچھا ہوا تفرقہ در میان اس کے مساوی ہی عرش سے اور
یونسیہ کہتے ہیں کہ السمر تعالیٰ عرش پر ہی مثل اس شخص کے کہ تخت پر بیٹھا ہو اور بتحقق
و ہی خدا کھڑا ہوتا ہی اور بیٹھا ہی اور حرکت کرتا ہی اور اسکو فرشتے اٹھاتے ہیں حالانکہ وہ
قوی تر اور بزرگ تر فرشتوں سے ہر مانند بڑے مرغ کے کہ اٹھاتے ہیں دونوں پر اس کے
اور وہی ہشام ہی اور قوی تر ہر آنسے اور سالمینہ اور شیطانیہ اور غیبیہ کہتے ہیں کہ مکان اسکا
آسمان میں ہی اور زمین نہیں ہی انتقال کرتا ہی ایک مکان سے دوسرے مکان میں اور
ایک آسمان سے دوسرے پر اور اترتا اور چڑھتا اور کھڑا ہوتا اور بیٹھا اور سکون کرتا ہی
اور ربیبیہ کہتے ہیں کہ اسکا آسمان ہی لیکن ایام بہار میں واسطے سیر گزاردن اور
لالہ زارون اور تنگوفون کے اور پر زمین کے آتا ہی آسمان سے بھر آسمان پر لوٹ جاتا ہی
مثل جہانگیر بادشاہ ہندوستان کے کہ دار الخلافت اسکا اگر تھا اند ہر سال واسطے

سیر بہار کے کشمیر جاتا تھا اور مخالفت ان بطالات اور خرافات کی کتاب اور اقوال تحریر کیا
ظاہر تر ہے قرآن شریف میں ہر ایسے کلمہ شئی یعنی نہیں کوئی چیز مثل اسکے اور ایک خطبہ میں
امیر المومنین کے بیچ البلاغت میں منقول ہے کہ لا یوصف بشی من الاجزاء ولا باحوار ولا اعضا
ولانی مکان فجو زعلیہ الانقال یعنی موصوف ہر خدا ساتھ کسی چیز کے اجزاء سے اور نہیں
ساتھ ساتھ ہاؤن اور اعضا کے اور نہیں ہر کسی مکان میں پس جائز ہو اس پر انتقال پس
تقلید سے خلاف عقائد باطلہ پیشوایان فرقہ شیعہ ثابت ہوا چہرہ مولف تشعشع نے آگے
بڑھ کر بیان کیا ہے اور بعض پیشوایان اہل سنت کو حشو یہ قرار دیا ہے سر اسٹریٹلیب
موضوع ہے ۵ چون خدا خواہد کہ پردہ کس درود میلش اندر طعنہ پاکان بردہ فرقہ شیعہ کا
قول داماشو زور اندر سے معمور ہے اور اہل سنت والجماعت کو ہمیشہ ایسے عقائد باطلہ سے نفرت
الہ تعالیٰ مولف تشعشع کو توفیق خیر دے کہ اپنے بیان کے فواجش سے ہم لوگوں کو کبھی
شہم نہ کرے آمین ثم آمین قولہ دوسرے یہ کہ دیکھنا شراخ اقوال حضرت مولف آپ کو
اصلاح دماغ اپنی واجبات سے ہے اس سن تقریر بے سرو پا کا آپ کی کیا جواب ہے جب دیکھنا
شہر کا جسم پر موقوف ہے ہر عوارضات جسمہ کو کبھی آپ جسم قرار دینگے و باعث دور و تسلسل کے
ایک جسم کا کبھی ٹھکانا نہ رہے دینگے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کلام عن ربم یوشد لھو جون یعنی
ہرگز نہیں تحقیق وہ لوگ یعنی کفار پروردگار سے اپنے ہر ائینہ حجاب میں ہیں اسی آیت
کمرہ کے مصداق آپ بھی ہیں بغیر جسم کے آپ دیکھ نہ سکیں گے اور اللہ تعالیٰ جسم سے منزہ ہے
الایہ کہ شیطان الطاق وغیرہ کے مقلد علی الاطلاق ہو جائیے اور ہم لوگ وجہ یوشد ناصرہ
الی رہنا ظہر یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے بہت چہرے آج کے روز تازہ ہیں طرف پروردگار
انہ کے دیکھنے والے ہیں اسکے مصداق ہو گئے کس واسطے کہ ہم لوگ دیکھنے میں جسمت شرط ہے
دیکھی گئی ہیں نہیں لگاتے ہیں اور اے حضرت مولف آپ اور آپ کے ہم مذہب بہ تقلید متحرکہ
محبت خدا کے منکر ہیں لیکن روایت آئندہ کا کیا جواب دیتے ہیں سوے ابن بابویہ عنہ

قال قلت لابی عبد اللہ اخبرنی عن المدخر وجعل یل سیراہ المؤمنون یوم القیامۃ قال نعم
 وقد راہ وہ قبل یوم القیامۃ قلت شی قال حین قال الست برکم ثم سکت ساعتہ ثم قال
 ان المؤمنین یرونہ فی الدنیا قبل یوم القیامۃ است تراء فی وقتک ہذا قال ابو بصیر قلت
 جعلت فداک انا حدث بہذا عنک فقال لا یعنی روایت کیا ہوا بن بابویہ نے اُس سے یعنی
 ابو بصیر سے کہا اُس نے ابی عبد اللہ امام صادق سے خبر دیجیے مجھ کو خدا بزرگ و
 برتر سے آیا دیکھینگے اُس کو مومنین قیامت میں فرمایا کہ ہاں اور ہر آئینہ دیکھا ہر سب نے
 اُس کو قبل قیامت کے کہا میں نے کب فرمایا کہ جس وقت خدا نے الست برکم کہا تھا
 یعنی کیا نہیں ہوں میں پروردگار تھا را پس خاموش رہے ایک ساعت پھر فرمایا تحقیق
 مومنین دیکھتے ہیں اُس کو قبل قیامت کے کیا نہیں دیکھتا تو اس وقت میں کہا ابو بصیر نے
 کہا میں نے میں خدا ہوں آپ پر کیا حدیث بیان کریں اسکی آپ سے پس فرمایا نہیں
 یہ قول امام صادق کا روایت خدا میں آپ کے نزدیک مقرون بہ صدق ہوا نہیں باقی جو
 طعن آپ کا اشاعرہ پر ہر اول اشاعرہ سے امام فخر الدین رازی بھی ہیں وہ اُنہر کیونکر اعتراض
 کریں گے دوم بشرط تسلیم اشاعرہ اہل سنت و الجماعت کو اللہ کے غیر کی جانب محتاج ہونے کا
 کب اقرار ہی ملے گا اُس کو متصف بصفات ازلیہ کے غیر ذات نہیں ہیں جانتے ہیں اور خالق کل
 ماننے ہیں نہ مثل عقائد فخریہ آپ کے کہ اللہ تعالیٰ ازل میں بے صفت تھا بعد پیدائش
 عالم کے متصف بصفات ہوا اسیں بھی خالق افعال بندوں کا نہیں ہر جیسا کہ منکر دیکھتے ہیں
 ہاں لکن وہ اللہ خلقکم وامنعلون یعنی اللہ نے پیدا کیا تم کو اور اعمال کو تمہارے یہ قول خدا ہے
 ہر اسکی بھی تکذیب کرتے ہیں نہ معلوم خدا کو کیا جواب دیں گے شاید بیٹھے یہ لوگ حجاب میں
 رہ جاویں گے اللہ تعالیٰ باعث عدم جمیست کے انکو نہ دیکھ سکے اور پھر رہیں نعوذ باللہ منہا
 قولہ فساد دوم الخ قول خشوہ کا حال تو معلوم ہو چکا کہ انھیں کے پیشوایان مذہب تھے
 اسی وجہ سے شابر تحریر صاحب کشان اصطلاحات الفنون کے خشوہ کو قرض اللہ منہا

لکھتا ہر ذرہ اسکے نزدیک کیونکر ضالہ ہو سکتے جب ہدایت کرنے والے انکے طریقہ کے ہیں۔
 قول عجیب و غریب نقلین انخ اقول غیر مذہب کی شاگردی میں اگر عجیب و غریب نقل
 مومن متصف ہو العجب لایا ہر کوئی تعجب نہیں لیکن اسکا کیا جواب ہے جب حساب
 عشری حضرت والا ہو گا یہ تو بتلائیے حال آپکا چکر کیا ہو گا اتنے ہتھان صریح کی کوئی جزائیر بھی
 ہوگی یا نہیں قول تابعین حسن بصری انخ اقول طریقہ حسن بصری و تابعین کا انکے معروف
 و مشہور ہے سب اولیاء امت کا سلسلہ ان تک ختم ہے اور انکو اخذ طریقت خاص حضرت امیر المومنین
 حسن مجتبیٰ علیہم السلام سے ہو اور انہی معصومین انکے طریقہ کو بہت پسند کرتے تھے اور اپنے
 توابعین کو مثل اسی طریقہ کے چلنے کی اجازت دیتے تھے چنانچہ کافی کلینی میں منقول ہے
 روی عن عبد الاعلیٰ عن ابی عبد اللہ غنیب علی شیعہ وقال لو انکم لکنتم تقولون ما اقول
 لا قدرت انکم اصحابی ہذا ابو حنیفہ صاحب دہرا حسن بصری صاحب دہرا امر من قریش سلم
 رسول اللہ صلیت کتاب السنۃ بیان کل شئی انخ یعنی روایت کی گئی عبد الاعلیٰ سے امام
 ابی عبد اللہ صادق سے تحقیق وہ غصہ ہوئے اپنے شیعوں پر اور فرمایا اگر تم لوگ کہتے جو ہم
 کہتے ہیں سہرا آئینہ اقرار کرتے ہم کہ یہ تحقیق تم لوگ اصحاب میرے ہو یہ ابو حنیفہ واسطے انکے
 اصحاب ہیں اور یہ حسن بصری واسطے انکے اصحاب ہیں اور ہم ایک شخص قریش سے ہیں اور
 واسطے اسکے رسول اللہ ہیں اور جانا میں نے کتاب اللہ کو امین بیان ظاہر ہر شے کا ہوا انخ
 یہاں پر قول مبارک سے حضرت امام صادق کے چند امور ثابت ہوئے اول یہ کہ اپنے شیعوں
 یعنی پیشوا یا ان فرقہ شیعوں سے بہت ناراض تھے چونکہ وہ لوگ ارشاد صدق بنیاد پر
 حضرت مہدیؑ کے نکل نہیں کرتے تھے اور عقائد فاسدہ خلاف عقائد حقہ امام معصوم کے
 رکھتے تھے جیسا کہ مفصل بیان ہو چکا۔ دوم یہ کہ امام عظیم ابو حنیفہ کوئی اور خواجہ حسن بصری
 آپ کے معصومان اور مقتدایان وقت تھے اور اصحاب انکے طریقہ حق پر تھے کہ خود امام معصوم
 تعریف و توصیف انکی کی اور اپنے شیعوں کی شکایت کی اور اپنے اصحاب میں داخل

کرنے سے انکار کیا اور فرمایا کہ ہم قریشی ہیں باوصف اسکے میرے شیعہ ہمارا کہا نہیں جاسکتا۔
اور اس لفظ قریشی سے شرط انشیم کی جو فرقہ شیعہ نے منصب امامت میں لگائی ہے باطنی ہے
کیونکہ ثابت آپ نے بیان نہ کی وہم لوگ منصب امامت میں شرط قریشیت جو کہتے ہیں یہی ہے
موافق آپ نے بھی فرمایا کہ میں قریشی ہوں سوم یہ کہ اپنا امام امام مہدی نے رسول اللہ و دران
کو فرمایا ہے کہ ارشاد فرمایا میرے واسطے رسول اللہ ہیں اور میں کتاب خدا کو جانتا ہوں حال
امام صادقؑ کی یہ کہ کہیں پیر دسی انہیں دونوں کی کتابوں میں پھر ہم لوگوں کے طریقہ کو جو قدم
بقدم پیر دسی امام مہدی کی کرتے ہیں کیونکہ کوئی مسلمان سزا کہہ سکتا ہے حافظہ قوۃ وحیات
کی ہر کبھی نے ان اقول مولف شمس ابن بابویہ قمی کو بھول کر کہی سے بیان کرنا ہر کبھی بخیر
تھا شیعہ اسکی حکایت کا کیا اعتبار البتہ قمی نے جو روایت کی ہے در باب رویت خدا کے دنیا
اور بیان ہو چکی ذرا مولف غور دیکھے کہ قائل رویت حضرت امام صادقؑ ہیں یا کوئی رضی
کاذب تو اس اعتراض کا ٹھنک کما تنک پہنچا قول امام معصوم آیت کلام اللہ سے کہ نہیں منکر اسکا
کافر ہر نزدیک فرقہ شیعہ کے اور خواجہ داؤد طالی کو جو لغو فساد شرعیہ میں داخل کیا ہے
یہ وہی مدوح حضرت امام صادقؑ ہیں اور امام عظیم کے شاگرد فائق اور خواجہ حسن بھری کے
خلیفہ لائق ہیں وصحت باہرکت سے حضرت امام صادقؑ کی فیض یاب ہیں اور ان سے کہہ رہے
ادلیا راست بہرہ یاب ہیں مولف شمس کرم در سنگ نہان ہے اس کے نزدیک وہی سنگ
و آسمان ہے جب اس تپھر سے باہر نکلے ستاروں کی روشنی ادلیا اور صلیحے امت محمدیہ میں
تماشا کرے کہ خلص اصحاب ائمہ بھی کبھی گرو لغویات کے پھرتے ہیں بلکہ آفتاب امامت سے
اقتباس نور کرتے ہیں وہایت سالکان سالک عرفان رب غفور کرتے ہیں باقی جو حال
حشویوں کا دربارہ سیر و تماشا سے گلزار ایند ذکر و گار کے کھار اسکے قائل وہی ربیعہ متذایان
فرقہ مولف شمس تاجر بہ کار کے ہیں جیسا اوپر بیان ہوا قولہ فساد سوم ان اقول
آپ جو رسول اللہ کی اور ان کے خلفاء اربعہ کی شکل و صورت پوچھتے ہیں کیا حلیہ شریف سے

آپ کو اگر کسی نکتہ پر اور حدیث میں حلیہ غلطاء اربعہ کی نہیں رکھی ہو تو ہم لوگ سے بچتے ہیں
 اور حدیث میں انی سورت و مشورہ لیکن آپ کے فرقہ کو یہ سعادت کما فی الضیاع امام آخر الزمان
 کی جیہ کہ خوب روایت مختارہ اہل سنت و الجماعت کے آپ نے آگے لکھا ہو وہ بھی بروایت شاذ
 پیچر دوسروں کے حلیہ سے آپ کو کیا علاقہ اور آگے جو معارفہ عامیانہ لکھا ہو نہ معامد کہ یہ حکم
 بہ واسطے آپ کے لکھا ہو یا بحیب مصیب کے واسطے ظاہر عبارت سے تو یہ حکم آپ ہی کے واسطے
 ہے جو تاہم قدر بقولہ اسرا پہلے حل حدیث میں رخ اقول کیوں نہیں مولف صاحب آپ اب
 بچے کام خاص کے لائق ہو گئے تخرج ملا سے جاکر عزم نبرہ گوار آپ کے اسی کام کے لائق تجویز
 کیے گئے تھے اسی حل میں آپ بھی گرفتار ہو گئے حل حدیث میں آپ کے طوفان بے تیزی کا
 اور جزو نہیں ملتا نہ کتاب انقول خود کا پاؤں سے طر پر نشان نہ آپ عاج عبارت شکراؤ کا پایا
 معارفہ ہوا ہو نہ معامد کہ س فتنہ غفلت میں آپ چر تھے کہ عبارت اسرا ہر حقیر و درہانک گئے اور
 جوئی فارسی نہ معامد کہ سوزان بیان پر مشتمل ہوئی ہو اور کس کتاب کی قلموں بربان
 بحرین کی آسپوں دار سے کیا تھا کہ ایک بنا قولہ امام ازام یم امامہ لکھا ہو۔ ان کی عربی میں کا
 نیال جانا کہانہ ہاں نہ کہ کو غلبہ دیا اور تبصرہ میں صرف حدیث اور ہدایہ نورانیہ میں معنی حدیث
 ہاں کھریج ہاں کے ڈال دیا یہاں شہادت آپ کی دونوں بیکار ہو گئیں کہانک انطاویہ
 معنی یہ و ترکیب کا آپ کے نشان دونوں ایک اور مقام مخصوص کا خمر و کشف انطاویہ
 پر ہاں قولہ اکثر آیا ہاں اقول میں کا اطلاق اکثر ذوی العقول پر اس واسطے آیا ہو کہ
 اکثر ذہنیں و کبھی کبھی غیر ذوی العقول پر بھی اطلاق اسکا آیا ہو جو کہ شیعہ اقل میں بعض
 وقت میں عامل بھی ہو جائے میں فاضل قولہ بالجمہ معرفت انصاء علم سے اقول کی ج
 معرفت شیعہ نے یہ لکھی ہو کہ اطلاق معرفت و معنی پر ہوتا ہو اور دونوں معنی نفع علم سے ہیں میں
 پہچتا ہوں کہ اگر میں دونوں معنی نفع علم میں تو معرفت و علم باصداق میں یا مساوی معرفت
 کو انصاء کہان سے ثابت کیا اور اگر سوائے اسکے اور انواع بھی علم میں پائے جاتے ہیں مستحضر

یوں بیان نہ کیا اور علی صورت حاصل یا حصول صورتی منتقل ہو گئے ہیں نہ ہستہ نال ہستہ
کہ ان دونوں کو فوج علم سے بیان کیا سو سنت پہچاننا جو علم جانتا دیکھتا دیکھتا غفلت کو چھوڑنا
یکساں کیونکر تصور کرتا ہے پھر آگے بڑھ کر معرفت زبانی کہ جو بتا رہا ہے کہ کھنڈا ہر مرد جو
بھی جسدِ لوگ ایمان لائے تھے سب نے حضرت کی صورت نہیں دیکھی تھی مطلب یہ ہے
کہ معرفت جب صورت دیکھنے پر متوقف ہو گا ان آنکھیں کھلیں جو برا غرض ہیں و معرفت علم
مولف کے نزدیک ایک ہر مسئلہ کا انکوئی کفریات کا مہیا عالم و معرفت میں سب کچھ ہوتا
تجربہ پرین ایسی عقل پر غور نہ نہیں ان میں ہم ان کو فوج ہر امر کو فوج دے تو انہیں ایمان
انح اقول جتنے معانی طبعاً و غیرہ مؤلف تصحیف نے بیان کیے حدیث سند میں احوال
سر معانی کا ہو سکتا ہے واجب وہی میں معانی سے کام لیں آئے ہیں اور ان کی توجہ نہ
اور امامت قرآن کی انح جو قول ضامی کا نقل کیا ہے اس میں اس میں انکے جتنے مصاحف
نقل کیے گئے تھے اسی مصحف جناب عثمان سے یا غیر سے پھر سب مصاحف کا وہی مصحف
ہوا اور ہم لوگوں کے واسطے سب یہ مصحف امام ہیں اور سب کی ہدایت یکساں ہے و تہذیب کا انکا
کلام خدا ہی نہیں تبدیل بھی کلمات خدا کو قولہ جب تک کہ فلک متحرک انح اقول اسی
مؤلف تصحیف یہ تو فرمائیے کہ بعد زمانہ حضرت آخر الزمان کے فلک متحرک رہیگا یا با انظار آمد
یا جوج و ماجوج و خلافت حضرت عیسیٰ قیامت آجادیگی پھر زمان جنت کھارین جو نعوذ باللہ منہ
کہ یہ شرین کو توڑ دینے کوئی امام باقی رہیگا کہ یہ تماشہ دیکھا کریگا اور کفاروں سے انتقام
نہ لیگا آپ کے بیان قیامت اشرا خلق پر قائم ہوگی یا ابراہیم پر پس جب سب اشرا ہی قرب
قیامت رہ جاوینگے حرکت فلک کی بغیر وجود حیات یہ امام کے بھی باقی رہیگی پھر آپ کا کلمہ
وہر ساعت امام موجود رہینگے محض تخیل باطل ہے قولہ تجد و امام انح اقول تجد در عایا سے
جب تجد و امام لازم آوے ہر شخص کے بلوغ میں سن طفولیت سے ایک نیا امام ہونا چاہیے
پس کسی امام کی امامت ثابت نہوگی نہ معلوم کہ ہر امام کے زمانہ میں کتنے نابالغ بالغ ہوں گے

و تہجد و جو دام سے تہجد و معرفت لازم آدے تو حضرت مولف فرمائیے کہ زمانہ امیر المومنین میں
 کی امام تھے امامت کے واسطے قید عمر کی آپ کے یہاں تو کچھ نہیں ہے حضرت امیر المومنین و
 امامین سب امام ایک وقت میں تھے یا تہجد کی وجہ معرفت حضرت سید الشہداء کی واجب
 و اجر مئی تھی الغرض یہ قیودات آپ کے بھی ان کید الشیطان کا نہ ضعیفان داخل ہو گئے
 بیٹھے تحقیق کہ شیطان کا کفر رہے ہر قول کہ قول مخبر صادق ہر انخ اقول اختیار نہ یہاں سنت
 و روایت کے کھنڈن سے غلطی کا خیال نہ کیا لیکن یہ خیال نہ کیا کہ یہی حلیہ
 حضرت محمد بن عسکری کا تھا یا نہیں اسکی بھی خبر ہو یا اکل ہی سے مسلمات سے محمد محبوب
 کو جو روانہ کلینی سے ہر قائم مقام ان کے جان کر خلعت امام عصر کا پہنا دیگا اور نواب اس کا خود
 بن جا دیگا قولہ رنگ رو سے مردم عرب ہو گا انخ اقول نہ معلوم کہاں سے یہ حدیث مبہم
 ہو دین متعسف بیان کرتے ہیں رنگ عرب کا یکساں آپ نے کہاں دیکھا ہے کوئی گور سے کوئی
 کارے اس رنگ سے کیا سمجھا جا دیگا اور جسم سب بنی اسرائیل کا برابر کہاں سے سمجھا ہے کہ حضرت موسیٰ
 و نسل گز کے تسخ و آجکل بعض یہود و نصاریٰ تین ہاتھ سے بھی نہیں بڑھتے پس جسم نبی اسرائیل
 کیا سمجھا جا دیگا فیصل ہیں یا قصیر ایسی حدیث مبہم کا روایت کرنا حدیثین شہور چھوڑ کر دلیل
 پیچھنی مولف متعسف کی ہر قولہ اور جابر جعفی سے انخ اقول یہ جابر جعفی بڑا کاذب ہر اسکا
 کاذب کاذب ہونا صحیح ستہ سے ثابت ہے کہ یکتا بن علی الائمہ میں یہ بھی داخل ہے قولہ ازنی اشتر
 انخ اقول مشکوک ہو حدیث صفت دندان میں دوسری حدیثوں سے لکھیں اب افراق اشتر
 دانست و بال میں نہ معلوم کیسی مناسبت ہے کہ ایک میں شک پڑا دوسری سے سمجھ لیا شاید
 درودانت میں ہو اور آپ سر میں روغن لگانا بتاتے ہو گلے اسپر طرہ و الہد اعلم کا ہر شاید وہ
 مشکوک رہ گیا پس روایت حدیث بخیر علم کامل کے نہ چاہیے فتعلیم قال المؤلف المتعسف
 ہواہ الہد و القذہ من التعسف اقول جواب سب سوال کا قول سابق میں بھی
 گذرانی یہ جو پچھا ہے کلب پیدا ہوئے یہ بھی فریقین میں بہ کثرت منقول ہے یہاں پر صرف

دو قول آپ کے بعض محققین کے نقل کرتا ہوں اگر زیادہ منظور ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ ایک طالعہ
مبسوط اس باب میں ہو سکتا ہے شیخ عبدالوہاب شبراوی نے کتاب بروایت وجوہ شریعہ کہا ہے
کہ بعض غازیہ بنی نے اور الف محسوب ہو وفات علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ آخر خلافت
پس بدرستیکہ یہ مدت تھی منجلہ شیعہ امام نبوت رسول و رسالت انکی سے پس مہم کیا کہ ہر خاندان
ساتھ خلفاء اربعہ کے بلا کو اور مراد رسول اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے نہ ساتھ الف کے قوت ملت ان اہل بیت
اپنی ہوتی الف تک بعد اسکے شروع ہوگا انحلال یہاں تک کہ جو چار یکا دین غریب جیسے کہ شیعہ و عہد اور
انحلال ہدایت انکی گذر نہ تریں قرن کیا رحوین سے بھی پس اسوقت مشرق ہوگا خروج ہدی ہدی اللہ
کا اور وہ حضرت اولاد امام عسکری میں در زبان ولادت انکا شب پنجم شعبان ۳۷۰ھ ہر اور وہ حضرت باقی
رہینگے یہاں تک کہ مجتمع ہوں ساتھ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے پس انکی ہوتی تک کہ شیعہ ہر سات
ترسمہ برس کی ہوئی اسی طرح خبر دی ہو کہ شیخ حسن عراقی نے انج اور صاحب تشیید المہدیان نے
اثبات ولادت صاحب الامر علیہ السلام میں کتاب فصل الخطاب سے یہ روایت نقل کی ہے
کہ مدت بقا حسن عسکری بعد پرانے علی ہادی کے چھ سال ہے اور نہ چھوڑا حسن عسکری نے
کوئی دلہ ظاہر او بافتا سوائے ابی القاسم محمد منتظر کے کہ نام انکا نزدیک امامیہ کے فاکم ہے اور
ہوئی ولادت منتظر کی شب نیمہ شعبان ۳۷۰ھ میں مادر انکی ام ولد بن جکونز جس کہتے ہیں -
قول المجیب اور کہان پیدا ہوئے اقول متوکلاً علی اللہ السمیع لعلمم بریاعین التکلف
والتعسف قولہ جواب سب سوال کا انج اقول ایک کا جواب بھی مولف متعسف سے
یہ براہوس کا سب کا جواب کہنا تک دیگا باقی فریقین کی روایت سے جو پیدائش امام آخر الزمان
کی ثابت کرتے ہیں سوال دیگر جواب دیگر کا مصداق ہے پیدائش پوچھی جاتی ہے امام آخر الزمان کی
روایت کرتے ہیں پیدائش کو محمد بن حسن عسکری کی پیدائش میں محمد بن حسن عسکری کی
بجز فرقہ اثنا عشرہ جعفریہ کے کوئی انکار نہیں کرتا چنانچہ علامہ سبکی نے جمہور شیعان جعفریہ
حکایت کی ہے کہ دسے قائل ہیں کہ امام حسن عسکری کے کوئی فرزند نہ رہا اور اکثر شیعہ کہتے ہیں

کہ: نکلے کوئی اولاد نہ ہوئی کثرتِ شجرت کو امامتِ آخر زمانی انکی ثابت کرنی چاہیے نہ
یہ پیدائش کی کہانی قولہ بیان پر صرف دو قول انخ اقول یہ دو اقوال بھی تو آپ کے مدعا
کو نہیں ثابت کرتے ایسے اگر آپ کا جی چاہے کتاب الغرلیات بسوٹ لکھ لیجیے خبر سزا سزا
اس سے کوئی کارروائی نہیں ہوگی قولہ شرادی انخ اقول لفظ شرانی اور شرادی کے
درمیان میں تو آپ کو تیسری نہیں ہے کہ صحیح ہوں لفظ ہر انکی کتاب سے کیا مراد سمجھیے گا وہ
تصوف کی کتاب ہر سرورِ الہوس کا کام مطلب اسکا سمجھنا نہیں ہے یہ سرورِ غمِ عشق و الہوس
راوند ہندو سوز دل پر واندہ گس راوند ہندو آپ جانتے ہیں بالیوا قیت اور اجواس ہر کس نفع
نے واسطے لکھی گئی ہے صاحبِ نتوحات کیہ کی جانب انہیں اس کے مطالب سمجھے ہوئے آپ سے
نادانوں نے اسکا وہی نسبت کی تھی اس نسبت کے باطل کرنے کو اسکے الفاظ و قیام کا مطلب
امام شرانی موصوف نے اپنی کتاب بسطور میں بیان کر دیا ہے اور شروع ہی میں انھوں نے
لکھ دیا ہے کہ مخالفوں نے تحریفِ کلام صاحبِ نتوحات کی بہت کی ہے چنانچہ میرے کلام کو بھی
لوگوں نے محرت کر کے منتشر کیا اور ایک مہر میرے آنکا جواب لکھتے ہیں پس سمجھ لیجیے کہ اصل
کلام منقول آپکا صرف ہے امام شرانی بڑے محقق ہیں اسی مولف صاحب اسی کلام منقول
میں اپنی اول و آخر عبارت ملائیے وغور کیجیے ایک شخص کا کلام معلوم ہوتا ہے ہرگز نہیں پہلے
تحقیق بیان خلافتِ خلفاء اربعہ اخیر تحریر بیان امامِ ہندی میں بہت بڑا فرق ہے اگر امامِ ہندی
پیٹھے حضرت امام حسن عسکری کے ہیں ایک شخص کے واسطے لفظ اولاد کیوں لائے بغیر دو تین
پشتین بیچ میں آئے ہوئے کوئی یوں نہیں کہا جاتا کہ اولاد اسکا ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ بیٹ
اسکا ہے دو صد و پچھپن و نہ صد اٹھاون معلوم نہیں ہوتا آپ نے کس زبان میں ترجمہ
کیا ہے آدھی فارسی آدھی ہندی کا نام اردو آپ کے نزدیک ہے حسابِ عمر کا آخر الزمان کی
آپ نے بہت جلد آمد بہت صبح بتلادیا پہلے محرت سے تین کی غلطی ہوئی انھوں نے تین سو چھ
آپ اس پر فائق ہو گئے ایک م سٹھ بڑا دیا کسی گرمی کے رٹکے سے جو گرد کے پاش پاش تھا

آپ پرچم آئے ہوئے کہ دو سو پچاس میں کتنا کا دینے کہ تو تنہا ہوگا جو ہذا و تھا وہی کچھ دینے لیکن
 جو کہ و آجی میں تنکا نہ تھا تعالٰیٰ محرفین کو اسی طرح پرفیضت کرتا ہے وہ باب عقائد میں کتب
 حدیث و تفسیر و کلامیہ سے استدلال کرلے چاہیے جس چیز کی سچو ہو تو وہ اہل حق
 سچے کو پیش لانی چاہیے باب امامت کو یو اقیست کے دیکھیے آئیں کس کا نام بنایا ہو چنانچہ
 عراقی کا حال معلوم نہیں کہ کون شخص ہے جس کا قول قابل اعتبار ہو عقیدہ اہل حق کا ایسی
 چیز ستویم و مظلومان و محروم سے قائم نہیں ہوتا تو نہ اور صاحب تشیید انبائی الخ اقول کہ
 ضعف کو اپنے مذہب کی کتاب سے بھی بخوبی واقفیت نہیں ہر نام کتاب کو بھی نہیں
 کہ تشیید ہی یا تشیید یہ کتاب ہر نام مولفہ نہ زید سعید محمد کی ہر فصل الخطاب
 کتاب مصنفہ خواجہ محمد پارسا خیلہ اکبر حضرت خواجہ بہا الدین نقشبند کی ہر اس کتاب کا
 پیدائش و وفات کا حال محمد بن حجاج عسکری کی معلوم ہوتا ہے آئیں سے حال پیدائش کو
 حضرت بود کے ساتھ صاحب تشیید نے لکھا ہے باقی سے اعراض کیا و تشریف قائم و موجود
 یہ سب القاب ان کے نامیہ سے منقول ہیں و اختصاراً ان کا اس زمانہ تک انھیں نامیہ کا گمان
 باطل ہے چنانچہ یہی عبارت فصل الخطاب سے مولا ناجامی قدس سرہ السانی نے شواہد
 میں لکھی ہے بلکہ پوری عبارت مع حال وفات محمد بن حسن عسکری کے یوں لکھی ہے خواصہ مطلب
 اس کا لکھتا ہوں یعنی فرمایا صاحب فصل الخطاب نے کہ عبارت اوپر لکھی ہوئی قول نامیہ ہے
 لیکن ہم لوگوں کے نزدیک جیسا جامع الاصول میں ہے بیان الشہادۃ و خلاصہ تہمت میں
 یہ ہو کہ فرمایا رسول خدا نے اگر دنیا سے سوائے ایک ذرے دن باقی نہ رہے وہاں کر گیا خدا
 اس دن کو یہاں تک کہ مچوٹ ہو آئیں ایک مرد اہل بیت سے میرے ہمنام میرا زمانہ
 باپ کا آئیے ہوگا جو میرے والد کا نام ہے اور فرمایا حضرت علی نے اپنے پیسے صاحبزادہ بن محمد
 کی جانب دیکھ کر کہ یہ بیٹا میرا ہے جیسا فرمایا رسول اللہ نے اور غریب خروج کر گیا حدیث
 ان کے ایک مرد ہمنام نبی کا تمہارے اسی طرح چند حدیثیں سنن ابی داؤد کی ہیں اور اسی

فصل الخطاب میں فتوحات مکہ سے بعد بیان صفات اُنکے ہے کہ ہنہام بنی کے تھارے ہیں اور
 کنیت اُنکی برائے داد حسن مجتبیٰ بن علی کی کنیت ہے یعنی ابو محمد یہ چند صفات اُنکے لکھ کر لکھا ہے
 کہ پیدائش کے پس معلوم ہوا کہ زمانہ خواجه محمد یار صاحب فصل الخطاب تک پیدائش امام محمد
 بن حسین ہوئی تھی اور اسی فصل الخطاب میں ہے کہ کاشیخ علاء الدین احمد بن محمد سمنانی نے
 ذکر ابدال و انقلاب میں کہ چونکہ مرتبہ قطبیت کو محمد بن حسن عسکری اور جس وقت پوشیدہ ہوئے
 اور غائب ہوئے درجہ ابدال میں چھڑھتے گئے یہاں تک کہ ہوسے سردار اوتاد کے چھ بعد ذرا
 قطب زمانہ کے مرتبہ قطبیت کو چھوئے اور بغداد میں اُنیں پس تک رہے بعد اُسکے وفات
 اُنکو اللہ تعالیٰ نے ساتھ روح ریسمان کے اور مدنون ہوسے مدینہ رسول میں انقضیٰ الیٰ رب
 پیدائش اور اختفا اور وفات حضرت محمد بن عسکری کی ثابت ہوئی ہیں پس امامت آخر الزمانی
 کیونکہ ثابت ہوگی اور محل نزاع وہی ہو فلینذکر قال المؤلف المتعسف ہدایہ اللہ والقد
 من التعسف اقول پیدائش حضرت کی مقام سرمن راسے میں واقع ہوئی چنانچہ باد
 تعصب صاحب کتاب عہدہ الطالب فی نصب آل ابی طالب بھی امامت سرمن راسے
 پر زبرد گوارا آخر الزمان کے لکھتا ہے لیکن علی ہادی کہ نقب بعسکری تھے بسبب مقام سرمن
 کے جبکہ امام عسکری ہو اور وہ تھے بیچ غایت فضل و نہایت نیل کے متوکل نے اُنکو سرمن راسے
 میں بھیجا پس وہیں پر آخر زما نے امامت رکھی یہاں تک کہ وفات پائی اور چھوڑا شخص کو
 ایک اُنکے امام ابو محمد حسن عسکری بن کہ زہد و علم میں مرتبہ اُنکا عظیم تھا اور وہ والد امام محمد
 باقر حوین اماموں کے ہیں انھیں قول الحبيب اور بالفعل کہاں ہیں اقول متوکل علی اللہ
 اجمع اعلم بریاعن الکلف والتعسف - قولہ پیدائش حضرت کی انھ اقول
 بحث کن حضرت میں ہے اور ثابت کرتا ہے مولف تعسف کون حضرت کو اور تعصب صاحب
 عہدہ الطالب جو لکھا ہے نہیں معلوم کہ کس بارہ میں ہے وہ تو برادران مذہبی میں مولف کے
 چسپ کہ بجا مجلسی سے ظاہر ہے اس معاملہ وہی سے ہم لوگ طریق حق سے کب منحرف

ہو گئے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان عبادی لیس ایک ظہیم سلطان یعنی خاص بندہ میرے نہیں
 تجھ کو اور شیطان اُن پر غلبہ پر حسبِ بشارت خداوندی ہم لوگ کر سے شیطان جن داس کے
 محفوظ ہیں اللہ آمین قال المولف انتفعت بہ راہ الدہ والقدہ من التبعف۔ قولہ
 مثل آپ ہی کے اور آپ کے انخوان کو بھی اسکا تعجب ہوا ہے کہ اسی اس مدت تک مدافہ
 سراب میں ہیں اور کوئی اُنکے ساتھ نہیں ہے کہ کھانا اور پانی واسطے اُنکے مہیا کرے پس
 کیونکر رہتے ہو گئے لیکن انشا اللہ تعالیٰ کیا تعجب ہے کہ عجیب اگر تعجب کو راہ نہ دے تو تعجب
 ہمارے جواب سے جاتا رہیگا ہم پوچھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی بشر ہیں مثل
 حضرت آخر الزمان بلکہ آخر الزمان اُنسے افضل ہیں جیسا کہ ثابت ہے پس وہ بھی تو اس مدت
 آسمان پر ہیں اور کوئی کھانا اور پانی مہیا نہیں کرتا پس جس طرح باقی رہنا حضرت عیسیٰ کا آسمان پر
 بلا طعام و شراب ممکن ہے اسی طرح باقی رہنا صاحب الامر کا بھی زمین پر بلا طعام و شراب
 ممکن ہے اور وہاں ملعون کہ بروایت ایک چاہدین بندہ اور بروایت ایک دیرین قہر
 بنہ زنجیر ہے وہ تو اس مدت تک بلا طعام و شراب باقی رہ سکے اور آپ کے نزدیک مدی
 علیہ السلام کا کہ ملائکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں جنکے واسطے تمام دنیا خلق ہوئی ہر روز
 بھی ہیں جیسا کہ ثابت ہوا باقی رہنا باعث تعجب ہو جیسا کہ اس تعجب و تعجب پر قولہ
 وقس علی ذلک من امحالات اقول متوکلاً علی اللہ اسمیع علیم بریاً عن التبعف
 والتبعف۔ قولہ مثل آپ ہی کے انج اقول ہر آن کم کلام کو از اجتناد خود سخن باندہ
 سوال از آسمان باشد جواب از رسیان گوید یہ حضرت مولف ذرا پردہ غفلت کو اپنے
 دل سے دور کیجیے عجیب مصیب آپ سے مقام قیام امام آخر الزمان کا پوچھتا ہے نہ کہ کسی
 شوق آپ کی شنائی بے وقت کی سننے کا ہے لیکن انشا اللہ تعالیٰ کیا تعجب لیں قول کا مطلب
 سمجھنا ہے کہ کونسا جملہ انشا اللہ سخاں سے آپ سے کوئی قرابت تو نہیں ہے کہ وقت بے وقت
 اسکو یاد کر لیتے ہیں حضرت عیسیٰ و حضرت آخر الزمان سے مساوات کیسی خود آپ ایک کے

آسمان پر رہنے کے قائل ہیں اور دوسرے کو تقیم زمین کہتے ہیں کیا اہل آسمان زمین کو ایک ہی قسم کی حاجت ہوتی ہے آسمان میں کوئی سبب فضلہ کے دفع کرنے کا بھی ہے حضرت عیسیٰ البغفات ملکی متصف ہیں یا نہیں ایسے صاحب صفت ملکیہ کو طعام و شراب سے کیا علاقہ ہاں آخر الزمان کے واسطے ان سب کی حاجت ہے قولہ بلکہ آخر الزمان الخ اقول انصفت ائمہ انبیاء پر اس دلیل سے ہے ہاں نعمانی کی پیرخان اہل خرابات ہوسا تھوہنا داہنی کے لکھتا ہے کہ جب ظہور امام صدیقی کا ہوگا فرشتگان واسطے مژدائی کے فاکم ہونگے اور پہلے بیت آنکے ہاتھ پر رسول خدا پھر علی مرتضیٰ گرینگے ان دونوں پیر و مرید سے پوچھنا چاہیے کہ اپنے ہر گوار کلینی کی روایت کا کیا جواب دیجیئے گا ان الانبیاء الفضلون من الائمة وان من قال غیر ذلک فهو ضال - یعنی روایت کیا کلینی نے کہ بت تحقیق انبیاء افضل ہیں اماموں سے جو سوائے اسکے کہے پس وہ گمراہ ہے اس روایت کی رو سے دونوں پیر و مرید مگر ابی کے مات میں گر گئے خدا انکی ہدایت کرے قولہ ممکن ہے الخ اقول کلام بالفصل میں ہے ہجر و اسکان سے کیا ہوتا ہے مردہ کا زندہ ہونا اس زمانے میں محالات عادیہ سے ہے ہر حال وفات کا آنکے فضل الخطاب سے ظاہر ہو چکا اب درجہ اب پر قیاس کرنا امام کا مولف شمس کی جہالت طبعی ہے اگر بزرگی زیادتی عمر و حیات پر ہو تو خود بالہ نہ تھا ابلیس سب کا بزرگ ہو جاوے انک من المنظرین الی یوم المعلوم یعنی نہ رہا یا ابلیس یا نہ تو شیطان ٹھہرا یا جاوے گادان معلوم تک اتنی عمر کس کی ہے کیون حضرت رسول اکرم کی اس قدر عمر نہ ہوئی قتال قولہ حیف ہے الخ اقول حیف صدیق امی مولف صاحب آپ تعصب سے باز نہیں آتے اور راہ حق قبول نہیں کرتے ہم لوگوں کو کیوں تعصب کہتے ہیں ہم تو اپنا مدعا آپ ہی کی مذہبی کتابوں سے ثابت کرتے ہیں قال المولف المتعصب ہذاہ المرء والفقدہ من التعصب اقول قیاس ہمارے بیان سنہی عنہ ہے اور اول قیاس کرنے والا شیطان تھا باقی تابعین اسکے ہیں ہم نے سنا تو ان کا جواب دیا افسوس ہے کہچہ اور آپ نے نہ پوچھا ورنہ جواب اسکا بھی باقی نہ رہتا قول المحب اور

جب آپ اسکو دلیل بیان ذکر کر کے تو عارف امام زمانہ کے نمونے اور جو سرے تو بغیر چھانے ہو
امام زمانہ کے سرے اور ایسے شخص کے واسطے آپ خود ارشاد فرما چکے ہیں کہ میں ہر گز خیر نہ پہنچاؤں
الاخیر نقد وقع فیہ اقول متوکلاً علی العذر السبع العظیم بریاعن التکلف والتعسف
قولہ قیاس ہمارے یہاں انہی اقول شہی عنہ جو قیاس ہے وہ آپ ہی کا قیاس ہے ہمارے
جس میں نہ مقدمات سلسلہ کا نشان نہ شرائط باتیہ کی پہچان اور نہیں ہے ایسا قیاس مگر قیاس
شیطان پس تو ابین شیطان سے اے محفل آپ ہی سمجھ رہے نہ ہمارے انخوان تو حفظ نہ
یا رحمن قولہ افسوس ہر انہی اقول جیسا جواب الاجاب محفل تعسف نے یہاں جواب
جائے افسوس ہے اب کیا پوچھا جائے شاید الاجواب میں حسرت و ندامت نہ زیادہ ہو جائے
اور کوئی جواب باقی نہ رہ جاوے کہ الاجواب میں نقصان آ جاوے قال المواقف
بدہ او والتعذر من التعسف اقول جب ہم وجود امام زمانہ کہ اصل تصاحب و توحید و توحید
براہین ساحلہ ثابت کر چکے تو معرفت اسکی خبر ہم سے یہ بھی ثابت ہے پس مجدد عالم ہم پر
امام زمانہ ہیں اور آپ لوگ جو معرفت امام زمانہ ثابت کرتے ہیں بحث کوہ تقدیر نہ ہو
ہر اور بغیر اعظام و تمکد بان اہل بیت علیہم السلام میل و توسل باغیار کا نہ ہو
یتشبہ بیکل شبش لیس لهم طعام الامن ضریح الیسمن والینین من جوع قولہ المحجیب ہم لوگوں
امام زمانہ خباب رسالت تاب محمد رسول اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم ہیں کس واسطے کہ امام کا
اطلاق نبی پر بھی آیا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے خطاب کر کے طرف حضرت ابراہیم کے الی جامعک
لناس اما ترجمہ میں کہ زنگا تجھ کو سب لوگوں کا پیشوا اور حضرت ابراہیم نبی تھے پس ترجمہ
حدیث مذکورہ کا یہ ہوا کہ جو شخص مرا اور نہ پہچانے یا نبی آخر الزمان کو تو مرا مثل اہل جاہلیت کے
اور اہل سنت و جماعت نبی آخر الزمان کو خوب پہچانتے ہیں تو موت انکی مثل مومنین کے
ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے اقول متوکلاً علی العذر السبع العظیم بریاعن التکلف
والتعسف قولہ جب ہم انہی اقول اے حضرت مفلح ابھی تک کوئی دلیل آپ کی ثبوت

وجود امام آخر الزمان پر تمام نبوی اس صورت میں دلائل قاطعہ آپ کی برہمنی و ملیہین مقطوعہ یعنی
 تمام میں مجرد ثبوت وجود سے ثبوت معرفت ضروری نہیں بغیر اطاعت احکام انکے اور وہ
 منقود ہر پس آپ کو اپنے کو عارت امام زمانہ جاننا محض جبل مرکب ہر قولہ بحث کوہ کندن انہ
 اقول کنندین کوہ تو بحث نہیں شاید اسکے غار سے آپ کے امام نائب نکل آویں اور ہم لوگ
 عارت انکے ہو جاویں اور آپ کو عرق ریزی و سواے آب و ریزی کے کیا نفع مقصود ہو اقولہ
 بغیر اعظام و تمسک الخ اقول فرمہ شیعہ مولف کا غیر تمسک ہونا بامان حضرات اہل بیت
 رد تقریظ عم بزرگوار میں مولف تصدق کے ثابت ہو چکا پس جزا اسکی یعنی صفت خرقہ لہن
 وغیرہ کی اسی فرمہ شیعہ اور مولف تصدق کے ساتھ منطبق ہو گئی اور ہم لوگ اہل سنت و جماعت
 تو زیر عافیت و امان رحمۃ اللعالمین داہل بیت طہین ظاہرین کے ہمیشہ سے ہیں درمیان انشا اللہ
 اور ائمہ مجتہدین ہمارے جان نشانہ اہل بیت تھے و شاگردان و اصحاب
 و متخلصین سے انکے تھے چنانچہ امانا امام اعظم ابو حنیفہ و امام شافعی و امام مالک و امام حنبل نے
 تفسیر دن وحدیثوں میں اہل بیت سے اخذ روایت کیا ہر شاگردان اہل بیت کے مشہور
 ہیں اور ائمہ اہل بیت ہمیشہ انسے لاطفات و مباسطات فرماتے تھے بلکہ بشارت دی ہی ہے اور
 یہ معنی کتب امامیہ میں باعتراف اکابر علمائے شیعوں کے ثابت ہو اگر دیدہ و دانستہ حتیٰ بدی
 کریں اسکا علاج نہیں ہر انوار العرفان قدوسی کہ بہت معتبر کتاب شیعوں کی ہے اس میں ہر قوم
 کہ علم فقہ میں ہر فقیہ عیال عام حضرت علی کا ہے اور بہ تحقیق مالک نے ربیعہ سے پڑھا اور ربیعہ
 عکرمہ سے اور عکرمہ نے ابن عباس سے اور وہ شاگرد حضرت علی کے ہیں اور ابن حنبل نے
 شافعی سے پڑھا اور شافعی نے محمد بن حسن سے کہ پیر و شاگرد ابو حنیفہ کے تھے اور ابو حنیفہ
 نے امام صادق سے بلکہ امام محمد باقر و امام زید شہید کو کچھ امام زین العابدین سے سچی پڑھا کہ
 اور یہ سلسلہ حضرت علی تک پہنچتا ہے اور علمائے طریقت بھی نسبت ساتھ حضرت علی کے
 کہ تہ بن مانند جیند وغیرہ کے کہ انھوں نے کبیل بن زیاد خادم حضرت اشیر سے اور چونکہ

شاگرد سے حضرت علیؑ کے بلکہ انھیں حضرت سے اخذ طریقت کیا ہے ابن منظر حسی نے
 بیج اسی وضع الکرامت میں لکھا ہے کہ ابو خنیفہ و مالک نے حضرت امام صادق سے اخذ علم کیا اور
 شافعی شاگرد مالک کا اور احمد حنبل شاگرد شافعی کا ہے و نیز ابو خنیفہ حضرت امام باقرؑ سے
 زید شیعہ سے شاگردی رکھے تھے پس وہ مجتہد کہ حضور میں آئیں کی شرط اجتماع کے ہم ہونے کا
 اور اسے اجازت اجتماع اور فتویٰ کی پاؤں مذہب اسکا کیونکر اولیٰ باتحاح ہو ابو خنیفہ کو باعتبار
 شیخ علیؑ کے حضرت امام محمد باقرؑ اور حضرت زید شیعہ اور حضرت امام صادقؑ نے اجازت فتویٰ دے
 کی دی ہے پس جامع ہونا انکاساتحہ شرط اجتماع کے نبض امام ثابت ہوا پس جو کوئی شیعہ ابو خنیفہ
 کو واجب الاطاعت نہ جانے آئے کی روشنات معصوم کی اور وہ کفری اسی واسطے ابن ابیہر
 امام المحدثین نے لکھا ہے ۵ فلنعتہ ربنا اعدا علی بن علی من رد قول ابی خنیفہ یعنی لعنت
 خدا کی برابر شمار کریں گے جو اس شخص پر کہو کہ اسے قول ابو خنیفہ کو خصوصاً وقت غیبت
 امام میں البتہ مذہب خنیفہ اولیٰ باخذ ہے مذہب ابن بابویہ و ابن عقیل اور ابن مسلم سے اس
 پر اسے خدا نفاق کا مقام ہے اگر روایات اہل سنت کو اس باب میں اعتبار نہ کریں روایت
 الامید البتہ قبول فرمایا وین ردی ابو الجحاس حسن بن علی باسنادہ الی ابی النجری قال دخل ابو
 علی ابی عبد اللہ علیہ السلام نظر ابیہ الصادق قال کافی النظر الیک وانت حتی ستجدہ بعد ما قدرت
 انکذا ان مفسرہ لکل مہوت غیبا تا لکل مہوم لک یسلک التجرد ان اذا وقعوا و تہدیم الی خروج
 انما تجیرہ و لک من الاموال و ان توفیق حتی یسلک الی بانیون بک الطریق یعنی روایت کیا
 ابو الجحاس حسن بن علی نے اپنے استاد سے ابو النجری سے کہا آئے ابو خنیفہ ابی عبد اللہ
 کے پاس پھر جب دیکھا انکو حضرت صادقؑ نے پس فرمایا میں تجھکو دیکھتا ہوں کہ تو زندہ کرنا ہے
 میرے دادا کی سنت اور تو مرد ہے ہر مذہب کا اور فریاد ہے ہر غمگین کا تجھے جو چاہیے تجھ کو
 جب ٹھہر جاوین اور تو ہدایت کریگا انکو واضح راہ جب بسکینے پس واسطے تیرے توفیق و مدد
 اللہ کی طرف سے یہاں تک کہ راہ پادہ نیلے سیب تیرے علمائے ربانین پس اس روایت میں

امام صادقؑ نے اچار سنت جد گانے امام ابو حنیفہؒ سے ثابت کیا اور کس قدر بزرگی اُنکی فراموش
 قلع نظر اسکے تمام امامیہ نے روایت کی ہو کہ جس وقت ابو حنیفہؒ پاس خلیفہ منصور عباسی کے داخل
 ہوئے عیسیٰ بن موسیٰ نے خلیفہ سے کہا کہ یا امیر المؤمنین یہ بڑے عالم جہان کے ہیں آج جس نے
 کہا یا نطون کس سے بڑھا تو نے علم کو ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اصحاب اور اولاد علی سے اور اصحاب
 عبد المہدیؒ عباس سے پس کہا منصور نے کہ سند حکم کچھ ہی تو نے ایوان و تشریح تجربہ
 ابن حلیٰ کی کہ معتبر کتاب شیعوں کی ہو نقول ہوان ابو حنیفہؒ کان جالسانی السجد احرام و دہلہ
 زحام کشیر من کل الآفاق قد اجتمعوا لیسئلونہ من کل جانب فیمجہم وکانت المسائل فی کہ فیخبر جہا
 نہما ولما وقف علیہ الامام ابو عبد اللہ مفضل بن ابو حنیفہؒ تقاضا تم قال یا ابن رسول اللہ وسمعت
 بک اولاد وفتت لارالی الدر جالساً وانت قائم فقال لہ ابو عبد اللہ اجلس ابو حنیفہؒ واجب الیاس
 نعلی ہذا اور کت آبا سے یعنی تحقیق ابو حنیفہؒ بیٹھے تھے مسجد حرام میں اور گرد آنکے انہوہ کثیر تھے
 آدمیوں سے سب انکے بوجھتے تھے آفسے اور وہ جواب دیتے تھے انکو اور سائل انکے آئین
 میں تھے کہ نکالتے تھے اور دیتے تھے لوگوں کو پس ٹھہرے انکے پاس امام ابو عبد اللہؒ تو جانا
 ابو حنیفہؒ نے اور ٹھہرے ہوئے پھر کہا امیر ابن رسول اللہ جو میں جانتا پہلے تو نہ بیٹھتا میں اور آپ
 ٹھہرے ہوتے تو فرمایا ابو عبد اللہؒ نے بیٹھ تو ابو حنیفہؒ اور جواب دے آدمیوں کو پس اسی پر
 پایا میں نے باپ دادا کو اپنے پس مضمون نعلی ہذا اور کت آبا سے کس قدر فضیلت ابو حنیفہؒ
 کی گو اسی امام معصوم سے ثابت ہوئی کہ امام موصون نے ابو حنیفہؒ کو فتویٰ دینے میں تشبیہ پر ان
 و آبا اپنے سے دی یہ آئمہ طیل القدر اور تبعان رشید انکے دامان اہل بیت کیونکہ جو چھڑکتے ہیں
 مقرب قولہ ناقل عن المحیب محمد رسول اللہ الخ قول بیشک محمد رسول اللہ صلعم
 جب امام الانبیاء والمرسلین ہیں ہم لوگ امتیازان خطا و ایرانی کے کیونکہ امام نہونکے اللہ تعالیٰ
 صفت انبیاء میں فرمایا ہو و جلنا ہم آئمہ ہدوان یعنی میں نے ان لوگوں یعنی نبیوں کو انہما میں
 بنایا ہو کہ استوان کو راہ حق دکھادین اور کافی کلینی میں حضرت امام صادقؑ سے مروی ہے قال

اے العباس امیر المؤمنین نقال یا علی ان الناس اجمعوا ان یدفنوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی قبع وان یومعہم حل نہم فخرج امیر المؤمنین الی الناس نقال یا ایہا الناس ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اما ساجدینا الخ یعنی فرمایا امام صادق نے کہ اے حضرت عباس پاس امیر المؤمنین
 کے پس کہا اے علی تحقیق لوگ جمع ہوئے ہیں کہ دفن کریں رسول اللہ کو قبع میں اور یہ کہ اسکا
 کمرے ان لوگوں کی ایک ان سے پس نکلے امیر المؤمنین طرف لوگوں کے اور فرمایا اے لوگو تحقیق
 رسول اللہ امام ہمارے ہیں زندگی و موت کی حالت میں انخ اب اسکا انکار بخبر احمق مطلق کے
 کون کرے گا اللہ تعالیٰ نے چراغ روشن آپ کی تعریف اور نوظاہر انکا قرآن کی صفت اسی حدیث
 بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کی وجہ سے تاریکی کو فوجی سما می سے نکل کر ہم لوگ
 صراط مستقیم پر چلین اس سے زائد شفقت منصب امت کی کیا ہو دین لم یجعل اللہ نوراً فلاح
 من نور اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے نور نہیں دیا اسکے واسطے نور نہیں جو بلکہ تاریکی کو فوجی
 گرفتار ہو فخر کہ قال المؤلف المتعسف ہدایہ اللہ والنقذہ من التعسف اقول فلا
 لفظی و معنوی و رسمی جو اس میں ہر اسکی جانب ابتدا میں کچھ اشعار جو چکا ہو غل مجہول وغیرہ کے
 بلکہ ہر جگہ پر لکھنا دلیل اسکی ہے کہ بلا شک عین خطائے نفہم عجیب ہو خیر اب آئے مطلب کے بیان
 پر اس واسطے پہنچے معنی امام فقہاء و مصلحا ضمن حل حدیث بیان کر دیا تا وقت ضرورت اگر
 تقریر کی جاوے تو نفہم عجیب بن باسانی آجاوے آپ نے جو تبرید و تشکیب اپنے زمانہ کے کوئی
 داسون کو عمل سبیل الشک فی التعین شمار کیا ہو اور محض اسی سے عارف امام زمانہ نزدیک
 عوام کا لافنام کے بن گئے ہیں چونکہ وہ بیچارے وقعت نہیں ہیں مضامین کتاب سے تو شاید
 اسکو تسلیم کر لیں گے والا آپ کے مذہب واسے بھی اگر ہمارے جواب کو نفہم سمجھیں تو اصل حال
 مطلع ہو جاوے گئے ہاں مانتا رہنا اپنا اختیار ہو اور اسی نظر سے پہنچے سبصل کرہ ایک کا
 جواب جذا احدا لہ دیا ہو آپ نے جناب رسول خدا کو جو امام زمانہ کہا اور اہل جامعک شناس
 اما دلیل لائے ہیں پس یہ کئی وجہ سے باطل ہو وجہ اول یہ کہ اطلاق لفظ امام کا نبی پر نہیں

آیا ہر نہ اصطلاح متکلمین میں کیونکہ وہ امام اُسکو کہتے ہیں جو خلیفہ رسول ہو اقامت دین میں ہی جو
 کہ اتباع انکا واجب ہو تمام است پر جیسا کہ بیان ہو چکا ہے تحقیق امام میں ہیں اگر رسول خدا
 کو امام کیسے تو حضرت ہی رسول اور خلیفہ رسول دونوں کیونکہ ہونگے۔ وجہ دوم یہ کہ پہلے
 تسلیم کیا یعنی لغوی مراد اس حدیث میں لفظ امام سے ہے پس مجبوری لغوی راہ بروشنی
 لوح وغیرہ بھی ہے کیا وجہ کہ آپ نے دو تین سنی کر کے لیا اور دو تین سنی کر کے چھوڑ دیا
 لوح محفوظ یا راہ روشن کو کیونکہ اپنا امام زمانہ نہ بتایا کیونکہ ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہے اور جب
 سب کو امام بنایا کیسے گائب بھی ہم جان آپ کی نہ چھوڑینگے اور کیونکہ اگر سب مراد ہوتی تو
 حدیث میں لفظ امام مفرد نہ ہوتی بلکہ جمع ہوتی کہ وہ آئمہ ہدیٰ اور اگر جو تین سنی آپ نے اختیار کیے تھے
 یا یہ یا یہ شک نہ کیسے ہوتے تو بھی آپ پر یہ اعتراف وارد ہوتا لیکن چونکہ ابھی آپ کو امام نہ تھا
 میں شک ہے تو اس اعتراف سے بیخ گئے فردا مل جاہلیت میں داخل رہے نہ میں ان شرط
 وقف تحت المیزاب وجہ شوم اگر اس حدیث میں امام سے نبی مراد ہوں زمانہ انکا باقی ہو
 یعنی موجود ہوں یا نہ ہوں جیسا کہ آپ ہی نے قید وجود اشبات امامت خلفائین زیادہ کی ہے
 تو حضرت عیسیٰ بھی نبی بنی ہوں اور آپ کے نزدیک امام کو نبی پر بھی اطاعت کرے ہیں اور وہ
 موجود بھی ہیں انھیں کو امام کیسے بلکہ اس بیان پر حضرت آدم تا ائمہ ہر امامت سرشت نبی
 امام اپنا قرار دے سکتی ہے اور دوسرے وی دبی کو نہیں مان سکتی بلکہ نبی اول کافی نہیں
 نبیوں کی کیا ضرورت ہے وجہ چہام جب آپ کے نزدیک جناب رسول خدا امام ہر زمانہ کے ہوں
 پس آپ لوگوں نے حضرات خلفا کو کس واسطے زحمت میں ڈالا پس اگر دونوں امام تھے
 تو دونوں میں کس کا قول مقبول ہوتا ہو اگر رسول کا قول کافی ہے تو احتیاج خلیفہ صاحب
 کی کیا ہے اور اگر قول خلیفہ مقبول ہے تو احتیاج رسول نہیں ہے اور تفکیک کیجیے کہ پہلے رسول امام
 تھے بعد اسکے رسول مازول ہو گئے اور خلفا امام ہوئے تو ہو سکتا ہے مگر یہ بدیہی بطلان
 وجہ پنجم یہ کہ قول نبی میں اضافت امام سوے زمانہ بیکار ہو جاتی ہے کہما ہوا ظاہر اور شان

نبی اعلیٰ وائزہ اس سے ہر قطع نظر اسکے آپ ہی کا قول ہے کہ زمانہ احد عشر مقرر ہے چکا پس
ان میں کا کوئی امام نہ رہے ہو سکتا معلوم نہیں کہ اسکا ساتھ نبی میں کیوں نہ کیا شاید آپ کا
نزدیک نبی زندہ ہیں کیا مضائقہ خلیفہ ثانی نے بھی بعد وفات رسول ایسا ہی عمل کر دیا تھا
قول المجیب یا مہر امام سے حدیث موصونین قرآن ہر قول تو کا اعلیٰ المد اسمع
العلیم بریائے عن التكلف والتعسف تو کہ کچھ اشار ہو چکا انھ قول انلاطفیہ وغیر
کلام مجیب مجیب میں تو نہیں پائے جاتے الامولف تعسف علم و عقل دونوں سے بے سہرہ کہ
بے سمجھے شور و شر سے باز نہیں آتا جب کو خود شور نہوا شمار کیا کر گیا اور عین خطا کے بعد جب
مولف مطلب پر آیا طلب اسکی ساتھ ہو گئی حل حدیث یعنی کاشتکار سے بل سے خبر مشقت
بالایطاق کے معانی امامت کے کماں فہم مولف میں آویں گے جو بشرط مشروط و مکرر تا ہی بعد تروید جو تشکیل
لکھا ہر فایت اشکال سے تشکیک کو تشکیل لکھ دیا رد کھنڈے میں مولف کو سخت مشکل پیش نہ کر
غجیب ضغط کی حالت میں گرفتار ہوا اس پر آسان کرے قولہ تو اصل حال سے
انھ قول ہاں مولف صاحب آپ کے اصل حال سے تو ہم لوگ مطلع ہو گئے معنائی کا نشان
آپ کا ایسا لائق شاگرد ہرگز نہ ملا ہو گا آپ میں یہ سب صفات ہیں سے شونہی جلال کی
مقتضاسن کا پھر کیوں نہیں نبی اور قرآن سے انکار کرینگے بعد نائب امام آخر الزمان
آپ ہی بن جائیے گا اور نہ ہب طبعی ضار منکوس نحوس کا اختیار کر کے اصل حال سے اپنے مطلع
کیجے گا قولہ سنہجھل کر انھ قول جب آپ نے سنہجھل کر لکھا تو سہرا رون لغزش میں پڑے
اور شوکرین کھا کر گرے اور اگر بے سنہجھلے لکھتے نہ معلوم آپ کا کماں ٹھکانا ہوتا قولہ کمی وجہ سے
انھ قول ایک وجہ بطلان بھی قابل سماعت نہیں ہر دلیل قرآنی کو باہن بے سروسامانی
باطل کرنا کام فرعون بے سامان کا ہر قولہ وجہ اول انھ قول اطلاق امام نبی پر چند جا قرآن
میں آیا ہے اسکو مولف تعسف نے صرف لغت سے نکالا ہے اور نہ معلوم کہ اسکا مطلق حکمیں کو قول
احکم اسکا کہیں پر کیوں ترجیح دی علم کلام وغیرہ سب کا وجود اسی قرآن سے ہے چہرہ اسقرآن

موجود ہوا آئین دوسرے سے دریافت کی کیا حاجت ہو اور یہ جو نقص وارد کیا ہو کہ لازم آتا ہو
نبی بھی ہو اور خلیفہ نبی بھی ہو یہ اس وقت صحیح ہو تا جب مجیب مصیب حدیث میں امام سے
صرافہ خلیفہ نبی لیتا اور جب نبی ہی لیا ہو پھر یہ نقص باعث نہایت مولف ہو قولہ وجودہ الخ
اقول جب معانی مختلفہ سے دو تین معانی حصول مطلب کو کافی ہوں بقیہ کی کیا حاجت ہو اور
ضمن قرآن میں براہ روشن و لوح محفوظ سب پائے جاتے ہیں علیحدہ معنی کی حاجت
عینیں ہو کہ اختیار ہو کہ آپ کے احتمالات ہمیشہ معانی امام سے چند کو لیا اور چند کو
چھوڑ دیا جب انھیں سے مطلب حاصل ہو گیا تو باقی کو ترک کیا باقی
رہی ترجیح بالاصح وہ یہاں کہاں ہو ایک کلام جامع خداے پاک نے ایسا بھیجا ہو کہ کوئی فرد
اس سے باہر نہیں ہو سکتا وکل العلم فی القرآن ولاکن یتقاصر عنہ افہام الرجال :-
یعنی قرآن میں سب علم ہو لکن ہنرم انسان قاصر اس سے ہو اور اگر آپ جان نہ چھوڑیں گے
تو میں بھی تو آپ کی خدمت سے قاصر نہیں آپ امام کو مفرد سمجھتے ہیں اور میں جمع کر کے دیکھتا
ہوں تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی دین اخیر سورہ فرقان تفسیر آیت واجعلنا للمتقین اماما میں
یعنی بنا ہم کو متقیوں کا امام یہ مکتوب ہو واسطے اختصار کے ترجمہ پر کفایت کرتا ہوں کہ بعضوں نے
کہا ہو یہ آیت عشرہ بشرہ کی شان میں نازل ہوئی ہو اور کہا فرماؤں گا اللہ نے اماما اور نہ کہا
امام جیسا کہ کہا دو کی شان میں تا رسول رب العالمین یعنی تہ تحقیق ہم دونوں رسول
بر در دگار عالم کے ہیں اور کہا انفسش نے کہ امام جمع ہم کی ہو جیسا کہ صام جمع صائم کی ہو اور
کہا تعالٰی نے جب امام قائم مقام اسم کے ہو واحد لایا جاتا ہو گو یا کہ کہا اللہ تعالیٰ نے ہم جملہ
المتقین یعنی بنا ہم کو حجت متقیوں کے واسطے اور مولف متعسف جب امام کو ہر جا مفرد جانتا ہو
آیہ شریفہ یوم ندر کل اناس بابائهم میں یعنی جس روز پکارینگے ہم ہر آدمیوں کو ساتھ
اماموں ان کے کہ امام کو اگر مفرد مانے گا گیا کل انسان کا امام فقط آخر الزمان کو کہہ دیجیے گا پس
معلوم ہوا کہ امام کا اطلاق واحد و جمع سب پر آتا ہو اس تقریر سے مولف متعسف کو سزا ہے

غارتاریک جہالت کے کوئی مضر معلوم نہیں ہوتا اگر محیب محیب کو مومن محبت کے تحت میں راہیں لائے
چند ان مضائقہ نہیں ہر لیکن خود جو غارتاریک جہالت میں گر گیا ہو اس سے نکلنے کی فکر کرے
اور جب اس مقام میں لفظ امام سے بحث کی گئی ہو سب مسلم ہوتا ہے کہ میں فیصلہ امامت میں
پر تحریک کروانے میں غور و تمیز اور انصاف کریں کہ مسلک حق ہم لوگ کا ہو یا منہ حق
امامیہ کا فیصلہ امامت تفسیر کبیر میں آیت ذکرہ الی جا ملک للناس امام کی تفسیر میں مکتوب
کہ تحقیق انبیاء ائمہ میں جب کہ واجب ہر خلق پر تابعداری انکی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور بنایا
ہے ان لوگ کو ائمہ کہ ہدایت کرتے ہیں ساتھ ہر سرے کے اور خلفا بھی امام ہیں کس واسطے کہ
ہو اس مقام میں ہیں کہ واجب ہر خلق پر تابعداری انکی اور قبول کرنا ارشاد و احکام کا انکی
اور فتنہ اور فتنہ بھی ائمہ ہیں اسی سنی کر اور جو نماز پڑھتا ہو اسکا نام بھی امام ہوتا ہو
کہ جو شخص داخل ہوتا ہو نماز میں اسکی لازم ہوتی ہو اسکو اقتدا اسکی اور فرمایا رسول خدا نے
سوائے اسکے نہیں ہو کہ امام بنایا گیا ہو امام تاکہ اقتدا کی جاوے اسکی پس جب رکوع کرے
وہ رکوع کر تم سب اور جب سجدہ کرے وہ سجدہ کر تم سب اور اختلاف کر تم امام سے
اپنے پس ثابت ہوا اس سے کہ تحقیق اسم امام کا جس شخص کے واسطے ہو کہ مستحق پیشوائی
ہو دین میں انتہی پس اسی معنی کر ہم لوگ ائمہ مجتہدین کو امام کہتے ہیں چنانچہ تفسیر بیضاوی
و مدارک وغیرہ میں تحت تفسیر ذکرہ کہ یہ یوم مذکور کل اناس با امام کے معنی جس روز پکارے گئے
سہر آدمیوں کو ساتھ اماموں انکے کے مکتوب ہو کہ امام سے یا نبی یا کتاب یا مقدم فی الدین میں
جسکا مطلب صاحب تفسیر حسینی نے یہ لکھا ہو کہ پکارا جاوے گا مثلاً یا محمدی یا اہل القرآن یا خلی
و یا شامعی و یا ہاکلی و یا خلی وغیرہ پس معلوم ہو کہ قرآن شریف میں انبیاء و کتب منزل پر
اطلاق امام کا آیا ہو و قرآن شریف کو خود اللہ تعالیٰ نے ہماری امتیں فرمایا ہے پس کام امامت
جو ہدایت ہے قرآن سے ہو چکا امام ہونے میں اسکے کیا شبہ ہر ہا ہی امامت ہوش معنا پس
جاننا چاہیے کہ سب اہل سنت و جماعت میں ایک سلمان بالغ عاقل آزاد و فرشی صاحب شوکت

جو حوزہ اسلام کو دستِ تعدی کفار سے نگاہ رکھ سکے و حدود و احکام اسلام جاری کر سکے
 و حق مظلوم کا نظام سے دہائے برتاؤ ہو و سب کے نزدیک ظاہر ہو امام بنانا مسلمانوں پر واجب
 و شرط اسلام اس واسطے ہے کہ کفار کی ولایت مسلمانوں پر درست نہیں ہے اور بالغ اور عاقل ہو اس
 بشرط ہے کہ یہی دونوں مکلف بالشرع ہیں و آزاد و ایسے کہ غلام کو خدمت مالک سے اس کے فرصت
 نہیں ہوتی اور مسلمانوں کو اس کی تابعداری سے عار آویگا اور قریشی اس واسطے کہ رسول اللہ
 و خلفائے اربعہ قریشی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ائمہ قریش سے ہونگے اسی وجہ سے
 امام جعفر صادقؑ نے بھی اپنے کو قریشی فرمایا ہاشمی نہیں حالانکہ امام مہدیؑ ہاشمی تھے و امامت
 خلفائے اربعہ کی کلام خدا و کلام علی مرتضیٰؑ دو گراؤں سے وجہ اکمل ثابت ہو چکی اور حضور امام کی
 شرط اس وجہ سے ہے کہ غائب امام کا ہونا نہ ہونا برابر ہے پس شیعہ جو ہاشمیت و معصوم
 ہونے کی شرط لگاتے ہیں سراسر باطل ہے کیونکہ ہاشمیت اگر شرط ہوتی رسول اللہ حالت اشتداد
 مرض میں اپنے ابو بکر صدیقؓ کو باوجود موجود رہنے عظمیٰ خاص اپنے حضرت عباسؓ و داماد عظیم
 اپنے حضرت علیؓ بکرم ہاشمیین کے امام ناز کا کہ عظیم ارکان دین ہی کیوں مقرر کرتے جس وجہ سے
 حضرت علیؓ نے بھی ان کو امام اپنا امور دین و دنیا میں مان لیا و خود حضرت امیر حضرت خلفائے ثلاثہ کو
 کیوں امام مانتے جیسا کہ بیچ البلاغت وغیرہ سے ثابت ہوا و معصوم ہونا بشرط امامت نہیں ہوتا
 اس وجہ سے کہ سچ ملائک اور انبیاء عصمت کل خلایق کی محل خفایں ہیں پس بلا شش عصمت
 امامت ہی محل رہ جاتی جب یہ مقدمات مسلم ہو چکے پس بعد رسول اللہ کے خلفائے اربعہ
 اعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ و حضرت عمر فاروقؓ و حضرت عثمان ذی النورینؓ و حضرت علیؓ رضی
 اور حضرت امام حسن مجتبیٰ علی الترتیب اسی معنی کے ساتھ ائمہ تھے بعد ان کے امامت باطنی ائمہ
 اہل بیت کو تفویض ہوئی و امامت و خلافت ظاہری مختلف فیما ہو گئی اور وجوب شریک شریک
 بقدر طاقت اسکے ہوتا ہے لا یكلف النفس الا و سوا کلام خدا ہے پاک ہے یعنی نہیں تکلیف دیتا
 خدا کسی کو مگر بقدر طاقت اسکے پس حکم اطاعت و تفرع امام کا بھی بشرط وجود شخص جامع غفر

مذکورہ امامت اور اختیار رہے مسلمانوں کے اوپر تقراری اسکی کے ہر اور اصل سلطنت راستہ تہا
 جماعت مومنین و اصلاح امت کے ہر اس واسطے التزام جماعت اور عرفان امام کے واسطے ایک
 حکم ہی یعنی حدیث صحیح بین ہر کہ فرمایا رسول خدا نے جو جدا جدا جماعت سے ایک بالشت سورت
 اسکی موت جاہلیت کی ہر پس سب مسلمانوں کو جمع ہو کر ایک عقیدہ صحیح اختیار کرنا چاہیے
 و اما علیہ و اصحاب کی راہ چلنی چاہیے یعنی فرمایا رسول خدا نے کہ طریقہ نجات کا وہ ہر کہ جبر
 میں ہوں اور اصحاب میرے ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اطيعوا اللہ و اطيعوا الرسول و اولی الامر
 منکم فان تنازعتم فی شئی فردوه الی اللہ و الرسول انکم تم توڑو نہ ہاں و الیوم لا ینقض علیکم
 کرو اللہ اور اطاعت کرو رسول اور صاحب حکومت کی اپنے سے پس اگر جھگڑو تم لوگ کسی
 شے میں پس پھر و اسکو طرٹ اللہ و رسول کے اگر ایمان رکھتے ہو اللہ اور روز قیامت کا ہیں
 جگہ سے معلوم ہوا کہ اولی الامر کہ امامہ میں آئے خطا ممکن ہر پس اس حالت میں اللہ اور
 کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور یہ رجوع طرف ذات کے تو ممکن زمین ہر گھڑن کلام آئے کے
 اور یہی قرآن اور سنت رسول ہو پس ہی دونوں اسوقت میں امام ہیں اور اسی جانب
 دلالت کرتا ہے قول امام صادق کا جو ادب گذار کہ واسطے اسکے رسول اللہ ہیں اور جاننا ہیں
 قرآن کو اور انھیں دونوں کو کلینی نے کافی میں متمسک ٹھہرایا ہے اور قسمی اور طوسی وغیرہ نے
 بھی اور باوجود اسکے کہ یہ لوگ قریب زمانہ امام آخر الزمان شیعوں کے ہیں کیوں آئے
 روایت نہیں کرتے اور قول کو انکے متمسک نہیں کرتے اور فرقہ شیعہ جو اللہ پر امام کا مقرر
 کرنا واجب جانتے ہیں اللہ تعالیٰ نے جو مدح ان لوگوں کی جو امامت متقین کی اللہ سے
 مانگتے تھے کی ہر کس دے کی جو کی تقریری اللہ کی جانب سے ہر اسکا غلبہ عبت و حرام ہی
 جیسا کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے مقام نبوت چاہے اسکو پورا نہ کہیں تو کیا کہیں گے اسکا
 امامت مقرر نہ بجانب خدا طلب کرنے والا مجنون ہی پھر اسکی تعریف کرنا شان حکمی سے
 باہر ہیں معلوم ہوا کہ تقریر امامت متعلق بندگان ہر اور مندرجہ امامیہ جو امامت منحصر

روز وہ امام میں جانتے ہیں کس معنی کر اگر وہ معنی کہ میں نے بیان کیا یعنی حاکم وقت مراد ہو تو
 سو اسے علی مرتضیٰ حسن مجتبیٰ کے دوسرے دن پر صادق نہیں آتا اور امام آخر الزمان شیعیان
 تو باعث خوف اعدا کے باہر نکل نہیں سکتے غار میں چھپے ہیں پس صلاحیت امامت کی نہیں
 رکھتے ہیں ابن مہر حلّی نے لکھا ہوا لیجان لا یصلح الا وہ یعنی بزر دل صلاحیت امامت کی نہیں رکھتا
 اور اگر امامت کے معنی لیثا حکومت کے لیے جاوین تو ہمارے نزدیک بھی مسلم ہر ایک شیعہ سے
 زیادہ ہم محبت اور اُن سے حسن عقیدت رکھتے ہیں اور ان کی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کہ چونکہ
 یہ سب ہمارے پیشوا ہیں رضی اللہ عنہم جمیعین شاید فرقہ شیعہ اور سب محابہ کے بڑا کئے کہ
 محرم بن اماموں کے نام کی کاغذوں کی تصویر بنانے اور سر پر تجسّس کرانے اور شاہیوں کی طرح
 باجوا بجانے کو اور عشرہ مجسم بن تغزیہ کے ساتھ جو ان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گلی کوچہ میں
 گشت کرنے کو اور امام باڑوں میں بیٹھ کر سرٹھپے اور تاقم داری کرنے کو اور مرنیہ خوانی کر کے
 پیچھے چھڑانے کو کہ جس پر منہ ہو دھنسا رہی قہقہہ مار گیتے ہیں اہل بیت کی محبت کئے ہیں
 کو خیر یہ محبت جسکی برائی صریح آیات و قرآن و اسانید میں ہر زمین کے پاس رہے ہم اس
 محبت سے برحق ہیں اللہ جگہ انکی رہے محبت دے کہ جس سے وہ بھی سچے خوش رہیں اور
 اللہ در بدر بھی راضی رہیں آمین الیہ حال الامام محمدیؑ کا لکھتے ہیں واضح ہو کہ مہدیؑ نیست
 میں وہ امامت پانچ واسطے کو کہتے ہیں تو اس معنی سے بہت مہدی ہو چکے ہیں اور بہت سے
 مازانہ مہدی موعود ہونگے لیکن وہ مہدی جسکا ذکر احادیث میں بہ کثرت ہر وہ ایک شخص
 خاص میں جو رجحان موعود کے وقت میں ظاہر ہو گئے اور اُس سے پہلے نصاریٰ سے جنگ
 کر کے فتحیاب ہو گئے حایہ مبارک آنکایہ جو کہ قدمائے بدلتاری قومی الجھڑنگ سفید سرنخی مل
 چہرہ کشادہ ناک باریک و بلند زبان میں قدر سے گلنت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہو گئے
 تو زانو پر ہاتھ مارینگے اور علم آپ کا لدنی ہو گا چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہو گئے بعد اسکے
 سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الروایت زندہ رہینگے اور نام آپ کا محمد اور نام والد کا علیؑ

آنکے عبداللہ اور مالکانام انکی آمنہ ہوگا جناب امام حسن مجتبیٰ کی اولاد سے ہونگے جیسا کہ
فصل الخطاب وغیرہ سے لکھ چکا ہوں مدینہ کے رہنے والے ہونگے اور ظاہر ہونگے پس نصیب کے
متصل مقام ابراہیمؑ کے مزاحیب سے آؤگی یہ خیفہ اللہ کے مہدی ہیں پس اطاعت کرو انکی
پس باطل ہوا قول امامیہ کا جو محمد بن حسن عسکری کو امام کہتے ہیں وقت سلطان خدائیدہ
و دولت ترکہ و سلطنت شاہان صفویہ و زور شاہان کھنڈ و حیدر آباد گذر گیا اور وہ تشریف
نہ لائے پھر کیا موقع لیا گا اور امام مہدیؑ میں فرقہ شیعہ کے بت اخوت ہر بیانیہ و بعض تاجران
امامیہ قائل ہیں کہ امام مہدیؑ خود حضرت علیؑ میں چنانچہ روایت شیخ حسن بن سلیمان کی، امام فخر
سے جناب مرتضویؑ سے نفس ہر اس بات میں کہ قسم کھالی کہ سکہ خلافت کا واسطے میرے مارینگے
اور تمام پیغمبران آدم سے خاتم تک لشکر میں میرے ہونگے اور تمام انبیاء و بر و میرے جہاد کریں گے
اور فضل بن عمرؓ نے حضرت صادقؑ و شیخ طبری نے امام رضاؑ سے روایت کی کہ کو قائم علیہ السلام
لنگے بدن آگے جرم آفتاب کے ظاہر ہوتے ہیں اور منادی ندا کریگا کہ یہ امیر المؤمنین ہیں پھر
آنکے ہیں تاکہ ظالموں کو ہلاک کریں ترجمہ سچا را انذار سے جسکو قرابت دار مجلسی نے تالیف کیا ہے
ظاہر ہوتا ہے کہ پھر حضرت علیؑ کے امیر المؤمنین کا اطلاق دوسرے سے بدوست نامین ہی پس
ان لوگوں کے قول سے حضرت علیؑ امام مہدیؑ ہیں اور کیا بعد و مکہ خیفہ بن حضرت علیؑ کو
امام مہدیؑ و باقریہ امام محمد باقرؑ کو اور ناسیہ امام جعفر صادقؑ کو اور علیؑ علیہ السلام بن امام صادقؑ
اور مطوریہ امام موسیٰ کاظمؑ کو امام مہدیؑ کہتے ہیں تفصیل ہر کی مسموعات میں ہے پس اگر شیعہ
شیعہ کے منازعات پر خلل کو خصال کہ ناچاہیے کہ جتنے مہدی کا حال بیان
ہوا اور یہ لوگ آنکے قائل ہیں قید حیات میں ہیں یا عالم آخرت میں مقیم ہیں اور اس عالم میں
اس داد دنیا میں آنا محالات سے ہی یا نہیں اور عرفان امام کو جس دلیل سے مولف نے
عرض ٹھہرایا ہے ہر گان اسکے اسی دلیل سے استجاب ثابت کرتے ہیں باعتبار ان مآخذ
شیعہ لفظات مبتدعہ و عیدین جانب شاع سے ترک میں ایسے امر کے کہ واجباً

شرعیہ سے نہیں ہر مسئلہ ہوا ہر روئے الواظفین بناب الوصیت میں حدیث معصومین کا یہ
 مضمون ہے کہ جو شخص بلا وصیت مرے اُسکی موت جاہلیت کی ہو اور کتاب احکام الائمہ میں
 کہ زیادہ اس سے نہیں ہے کہ جو شخص بلا وصیت مرے خلاف سنت و استحباب کے اس سے
 ظاہر ہوا اگر تک کیا ہو چھوٹا اور اسی طرح کلینی نے روایت کی ہے کہ حضرت زید شہید نے شبام
 احوال سے فرمایا کہ اگر جانتا امام کا واجب ہوتا مجھ کو میرے والد امام زین العابدینؑ ضرور
 سبھا دیتے جب دنیا کی تکلیف میرے واسطے درست نہ رکھتے تھے نذاب آخرت سے
 کیونکہ نہ بچاتے صحیح البیان خبر سی میں امام صادقؑ سے منقول ہے کہ ظالم نفس ہم لوگوں سے
 وہ ہے جو نہیں پہچانتا حق امام کا اور عقائد ہم سے وہ ہے کہ پہچانتا ہو حق امام کو اور سابق
 باخیرات وہی امام ہے اور یہ سب کل معذور ہیں پس معلوم ہوا کہ عرفان امام واجب نہیں ہے
 کتاب شیعہ سے مولف تعسف پہلے ایسے بزرگواروں سے تصفیہ کر لے تب ہم لوگوں سے
 سوال کرے الغرض اس وقت کتاب و سنت سے زیادہ کسی کو استحقاق امامت نہیں ہے
 بعد انکے جو انکے عالم کامل ہو جس وقت امام مہدیؑ محمد بن عبداللہ الحسنیؑ الحسنیؑ ظاہر ہو
 امام کل مرئین ہونگے و چونکہ کلام خدا اور رسول تناقض نہیں ہے اس واسطے ایک ہی امام
 ہوا قفطن قولہ وجہ سوم انھ اقول ای مولف عبث آپ نے اوقات غریب کو اپنے لفظ
 و توہمات میں ضائع کیا یہ کس قسم کا اعتراض ہے کہ ہر امت اپنے نبی کو امام کہہ سکتی ہے اس میں
 نقصان کیا ہے یہ تو عین بجا آوری حکم خدا ہر خدا نے تو انکو ائمہ مقرر ہی کیا ہے جعلنا ہم ائمہ فاما
 پھر آپ کو باعثِ جہالت اگر انکار ہے اسکا کیا علاج ہے اور اگر ایک کی امامت و نبوت کے
 ماننے سے دوسرے کی امامت و نبوت باطل ہو جاوے سوائے حضرت علیؑ کے دوسرے
 امام ماننا آپ کے بیان بھی صحیح نہ ہوگا اور حضرت عیسیٰؑ تو بعد امام مہدیؑ کے امام اس امت کے
 ہو ہی پائینگے اس میں محل استعجاب کیا ہے ان ہذا لشیء عجیب یعنی ہر آئینہ یہ شریعت کی ہے۔
 کفار کہ بھی یوں ہی تعجب کرتے تھے قولہ وجہ چارم انھ اقول بادشاہ کے موجود رہتے

وزیر کی کیا حاجت ہو اس بلاوت طبعی کا سوا کچھ سمجھ کر کیا جواب اگر ذرا دماغ نہ ہوتا تو
 سلطنت درجہ دہرہ بہرہ ہو جاوے اسی طرح اگر خلفاء اربعہ نہ ہوتے چار دیواری ایمان کی کونٹھ
 قائم رہتی قولہ اگر تفکیک کیسے الخ اقول تفکیک موقوف سمجھ کی تفصیل کی عدمت ہر وجہ
 آپ تسلیم کرتے ہیں مناقب مرتضوی کی روایت کا ذہب کو تو البتہ اس کتاب کی رو سے آپ کا
 مذہب میں نفوذ بالمدنیہ رسول مغرول ہو گئے ہیں ورنہ ہم لوگ تو رسالت علی الدوام کے
 قائل ہیں و اس سے خلافت خلفائین کسی قسم کی نقصانی نہیں ہر فافہ قولہ و چنانچہ اقول
 اضافت زمانہ بیکار نہیں ہے نبوت و رسالت حضرت رسول خدائی بعد بعثت کے ابھی تک قائم ہو
 درہنگی خاتم النبیین کا خدا نے حضرت کو خطاب دیا ہر آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے البتہ خلافت
 و امامت منقضی ہو کر تھی ہر وجہات رسول کو جو آپ پوچھتے ہیں اسکو تو اول ہی بیان کر چکا ہوں
 اگر حیات باطنی رسول کو نہ تسلیم کیجیے گا کناح میں خاتون نوحس کے کلام رہ جاوے گا جبکہ اوپر
 بیان ہوا اور حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ بندہ بوجہ نوافل کے ایسا تقرب حاصل کرتا ہو کہ
 اللہ تعالیٰ اسکا ہاتھ پکڑ لے گا کہ کان ہو جاتا ہے یعنی صفت ملکیت و جبروتیہ و لا ہو تہ اس میں حال
 بتوں میں پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اونی آخری ان سب صفات کے ساتھ ہیں ہر آپ کی
 حیات میں کیا کلام ہے ہر چیز مفیدہ بلیہ کے کوئی انکار نہیں کرتا و خلیفہ ثانی ہر جو اعتراض ہو
 ویسا ہی خفیہ رابع ہے جیسا کہ گذرا قال لعلک انتعفت ہذا اللہ و القذہ بن انتعفت
 یہ مراد لینا بھی کئی وجہ سے فاسد ہے وجہ اول یہ کہ اطلاق امام کا قرآن پر بھی لغت میں آیا ہے
 جیسا کہ قول کشف کاشف اسکا ہے نزدیک تکلمین کے فالکلام فیہ کالکلام فی الرسول جہ دوم اگر مراد
 امام زمانہ سے حدیث میں قرآن ہو تو حاجت فرض امامت رسول و خلافت خلفا کیا ہے وجہ سوم
 و در صورتیکہ آپ کے مذہب میں سات قراءت مختلف القراءت ہیں پس معلوم نہیں کہ کس کی قراءت
 آپ کو گوین کا امام زمانہ ہے وجہ چہارم معلوم نہیں کہ جو آپ کے مذہب میں جاہل و ناخواندہ تھے
 اور قرآن پڑھنا نہیں جانتے اور ایسے لوگ غالباً تین حصہ بلکہ زائد ٹکٹنگ عارت امام زمانہ

یعنی عارف قرآن ہیں یا نہیں شیخ اول غاصر البطلان ہے اور بنا بر شوق ثانی لازم آتا ہے کہ آپ کے مذہب کے بڑے پڑھے لوگ سب کا فریگیے وجہ یہ ہے کہ اگر امام سے قرآن ہو تو تخصیص امام زمانہ کی کیا ہے قرآن قیامت تک باقی رہے گا بلکہ آپ کے یہاں جو قائلین قدامت کلام الہی ہیں پس نزدیک آنکے اضافت زمانہ سے کوئی فائدہ حاصل نہوگا اور شان رسول اعلیٰ اس سے ہے کہ کلام لغو زبان وحی ترجیحاً پر جاری فرمادین وجہ ششم اگر امام زمانہ سے قرآن ہو تو بنا بر فکر خفاجی جو عثمان نے مصاحف لکھو کہ سر دیار میں بھی لکھو امام زمانہ موجود ہو گئے تھے پھر حضرت عثمان کی اس وقت کیا حاجت تھی کہ خلیفہ بن گئے تھے اگر کیسے کہ واسطے سمجھانے حانی قرآن کے تو معلوم ہوا کہ قرآن امام ناقص ہے کہ کافی نہوا اور محتاج طرف دوسرے امام کے ہو پس وہ دوسرا اگر کافی اجاڑے احکام میں ہے تو وہی امام در حقیقت ہے نہ قرآن اور اگر وہ دوسرا بھی کافی نہیں ہے پس احتیاج طرف تیسرے کے ہوگی پس یہ دور ہوگا یا مسلسل دکلا ہا مآلان اور اگر فرض کی جاوے امت قرآن بھی تو کوئی آپ کے مذہب میں قائل اسکا نہیں ہے کہ سیکھنا قرآن کا واجب عینی ہے ہر شخص پر بلکہ مذہب خفی میں نہ جاننے قرآن کو واجب جانتے ہیں اور نہ جاننے سورہ فاتحہ کو بلکہ حکم کرتے ہیں کہ معنی ایک آیت اگرچہ دو شے سمجھو کہ ترجمہ ہاستان باز میں کافی ہے مطلقاً چنانچہ حیوۃ السیوان میں بیچ لغت قمری کے امام احمد بن محمد الملک بن شیخ محمد بن عبد الجبار جوینی سے نقل کیا ہے کہ سلطان محمود بن سبکتگین خفی مذہب تھا و دریں طرف علم حدیث کے تھا علم حدیث سنتا تھا اور معنی اسکے پوچھتا تھا پس پایا اکثر حدیث موافق مذہب امام شافعی کے پس جمع کیا فقہا کو دونوں مذہب شافعی و خفی کے اور سوال کیا آنسے ترجیح ایک دونوں مذہب کو پس اتفاق ہوا اسپر کہ در رکعت نماز مذہب شافعی پر اور در رکعت نماز مذہب خفی پر آگے بادشاہ کے پڑھی جاوے اور وہ دیکھے اور اختیار کرے اسکو چاہے پس فقال امر زیدی نے ہر طہارت شافعیہ جاری و شرائط معتبرہ از طہارت و مشروط استقبال قبلہ نماز پڑھا اور بجالایا ارکان و صیغہ و سنن و ابغاض و آداب کو بروجہ کمال اور نہیں

جائز رکھتا تھا شافعی نماز مگر ایسی پس دو رکعت نماز بنا برآسکے جو ابو حنیفہ جائز رکھتا تھا پڑھا
پس پہنا چڑا کتے کا دباغت کیا ہوا اور آدہ کیا اسکو نہ نجاست اور وضو کیا تنبیہ ترمذی شراب
خرام سے اور ایام گراما تھا پس جمع ہو گئیں اسپر مکعبان اور منچر اور تھا وضو اسکا آلتا پس استقبال
قبلہ کیا اور کھڑا ہوا نماز کو بغیر نیت کے وضو میں تکبیر فارسی میں کہا مینی المبربرگ ست پس
قرأت کیا نماز میں بجائے سورہ دوہر گ سبر یعنی دوہتی سبر پس ٹھوکارا زمین پر شل منع کے
سجدہ کی جگہ جلد جلد بغیر فصل و طمانینت کے در بیان آسکے شہد پڑھا اور ایک گوز مارا آخر نذر
بغیر نیت سلام کے اور کہا ای سلطان ہی نماز ابی حنیفہ کی ہے پس کہا بادشاہ نے اگر یہ نہوگی نماز
ابی حنیفہ کی پس ہم تجھ کو قتل کرینگے کس واسطے کہ مثل اس نماز کے کوئی صاحب دین جائز
نہ رکھیکا پس مذہب حنفی والوں نے بھی انکار کیا کہ ایسی نماز ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہے
پس طلب کیا تغال نے کتابین مذہب ابو حنیفہ کی پس سلطان نے حاضر کیا کتابوں کو اور
حکم کیا ایک نصرانی کو کہ کتابین دونوں مذہب کی پڑھیں پس پایا اس نماز کو جو تغال نے پڑھا
جائز نزدیک ابو حنیفہ کے پس ترک کیا سلطان نے مذہب ابو حنیفہ کو اور اختیار کیا مذہب
شافعی کے تین قول الحجیب اور اہل سنت و جماعت قرآن کو خوب جانتے ہیں ناظرین شہر
کہ کس قدر حفاظ اس فرقہ سنیہ میں موجود ہیں بلکہ نعمت عظمیٰ انھیں کے نصیب میں ہے اور
ناظر و خوان تو لاتعداد و لا تحصی ہیں پس موت اہل سنت و جماعت کی مثل موت مومنین کے
ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے اقول متوکلاً علی المرأسمیع الیمیم بریاً عن الکلف
والعصف۔ قولہ یہ مراد لینا الخ اقول ای مولف آپ کے فساد راے سے یہ سب فساد
چیدہ ہوئے ہیں ورنہ قرآن شریف کو اکثر منہویان آپ کے بھی امام جانتے ہیں و سپردی
آسکی موجب نجات جانتے ہیں چنانچہ قول پاک امام صادق کا گندوا و شیخ صدوق و سید مرتضیٰ
علم المدنی و قاضی نور الدین شہرستانی و ملا صادق شافعی کلینی وغیرہ نے کہا ہے کہ اسی طرح قرآن شریف
اسی ترتیب کے ساتھ وقت ظہور امام دوازدهم کے ظاہر و مشہور ہوگا اور کہا محمد بن ابراہیم

کہ بڑا محدث فرقہ امامیہ کا ہے جس شخص نے تتبع اخبار و تفتیش تواریخ اور آثار کیا ہے علم یقینی سے جانتا ہے کہ قرآن نہایت اعلیٰ درجہ کو اتر میں ہے اور ہزاروں صحابہ حفظ و نقل کرتے تھے اسکو اور وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور شیخ صدوق نے کہا ہے کہ قرآن ہمارے نزدیک وہی ہے جو آدمین کے پاس ایک سو چودہ سورتوں پر مگر وافضی والہ تشریح میرے نزدیک ایک سورتہ ہے اور اہل تمکین اور ایلاف ایک سورتہ ہے اور جسے ہم لوگوں میں سے زیادہ اس سے کہا ہے کہ اگر اس پس جب یہی قرآن ہم لوگ کے واسطے تمسک ہے اور امام مدنی کا بھی تمسک ہے کیوں اسکو امام اور حجت نہیں کہہ سکتے فتعل قولہ وجہ اول الخ اقول قرآن کو امام قطاہل انت ہی نے نہیں کہا ہے بلکہ کلام اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر میں بیضاوی وغیرہ سے منقول ہے قولہ فالکلام فیہ الخ اقول قرآن و رسول میں کلام کرنا علامت کفر ہے کہ لا یخفی قولہ وجہ دوم الخ اقول جب کثافت سے خود مولف شیعہ قرآن وغیرہ کو امام لکھ چکا ہے اب کیوں ایک کی امامت سے دوسروں کی امامت کو باطل کرتا ہے کیا شاہنشاہ کے تابع چند شاہان نہیں ہو سکتے اور کیا ہر ایک کو امام نہیں کہہ سکتے قولہ وجہ سوم الخ اقول کیا اختلاف قراءۃ سے اصل قرآن کے معانی بھی مختلف ہو گئے جو تعدد امام لازم آیا خیر حضرت مولف ہمارے بیان کو سنا تھا رشور ہیں آپ کے یہاں کہ قاری ہیں اور بغیر قاری کے نکاح پڑھا ہے ہوئے آپ کے یہاں عقد ہی صحیح نہیں ہوتا پس جب آپ کے یہاں قاری نہ ہوئے کسی متقدمین کا آپ کے نکاح صحیح نہیں ہوا زیادہ حدادب قولہ وجہ چہام الخ اقول مولف صاحب خوب معرفت قرآن کا مطلب آپ نے سمجھا خیر اس تقریر سے آپ کی میرے بیان تو ناخواندہ سمجھ موت کفر ہوئے اور آپ کے یہاں خواندہ ناخواندہ بغیر ملاحظہ مصحف روئے امام آخر الزمان کفر و نفاق کی موت مرنے کے قابل ٹھہرے قولہ جنیم الخ اقول تخصیص زمانہ سے بے لطف متصف تہجد قرآن کا ہر زمانے میں سمجھتا ہے پس ہر زمانے میں نئے امام آخر الزمان کو کیوں نہیں سمجھتا کہ ہر زمانے میں لوگ کلام خدا کو صفت قدیم خدا کی جانتے ہیں کیونکہ خدا محل حوادث

نہیں ہر لیکن مولف جب تقلدِ خشویہ کا ہر نمونہ بالمدہ مشاہدہ سے پاک کو مرکبِ حوادث سے
 جاتا ہے قولہ وجہ ششم انا قول جب جہاتِ امامت کے مختلف ہوں ایک کی امامت سے
 دوسرے میں کیا نقصانی ہوگی قرآن کا کام جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تھا وہی رہا
 حضرت عثمانؓ میں تھا اور رسول اللہ کا کام جو اپنے زمانے میں تھا وہی کام حضرت
 عثمانؓ کا نیابتِ رسول میں تھا اور جو دور مسلسل کو مولف نے اختراع کیا اور محال سمجھا
 محض نادانی اسکی ہر متوہ دور یہ تو اسکی بیان حلال ہے نہ محال قولہ کہ یکھنا قرآن کا انا قول
 معرفت و دانست آپ کے نزدیک ایک ہر اب آموخت بھی وہی ہو گئی اور واجب کے تو معنی
 بھی مولف شصت نے نہ سمجھا ہر جتنی چیزیں مذہبِ حنفی میں واجب ہیں انھیں کو عدمِ واجب
 سمجھا یا ہر سورہ فاتحہ پڑھنا اور سورہ ملانا نماز میں و طہائنت وغیرہ سب واجب ہیں جس
 شخص کو اپنے ہی علم سے خبر نہیں دوسرے مذہب سے کیا خبر رکھیگا مہاتمان کا
 ترجمہ مولف شصت سے سنیہ اور انکی جہالت کی داد دیکھیے مولف کے انسانیت سے خارج ہونے میں
 کیا شبہ ہے میلانِ جنسی کے وجہ سے حیوۃِ ایحوان کے بابِ قمری سے نقل بے اصل لایا ہے
 اور یہ بھی بتلا دیکھیے کہ حیوۃِ ایحوان میں یہ سب قصہ جو آپ لکھتے ہیں کہاں ہوا سین و صر
 اس قدر ہے کہ ایک قمری ہندوستان سے سلطان محمود کے پاس گئے تھے شاید آپ کے پاس
 کوئی خاندانی حیوۃِ ایحوان ہو تو اسے دکھلائیے انکو کذب کی کا لکھ اپنے منہ سے پھرا گئے
 میرے پاس جو نسخہ ہوا سین تو کہیں آپ کی روایت منقولہ کا نشان نہیں ملتا بعض مصنفین
 شافعیہ نے اگر تعصبِ مذہبی کے باعث حالانکہ امام شافعیؒ شاگرد کے شاگرد امام ابو حنیفہؒ کے
 اور ادب انکا بہت کرتے تھے تو بہنِ مذہب کی آنکھ کر کے دین کو اپنے برابر کیا اسکی ساتھ ہی
 بلا علی قاری وغیرہ نے اسکو گوشمالِ کامل دی آپ کو اگر زائد اس گوشمال کا چکھنا منظور ہو
 نصر قاضی محمد بن مولف جناب مولانا حکیم مفتی وکیل احمد صاحب دمام فیضہ سکندر پوری مفتی
 حیدر آباد کو ملاحظہ کیجیے ہرگز نا انتقال ہر اظغفال کا مذہبِ خفیہ یہ صحیح نہ ہوئی اور نہ یہ

قصہ قابل اعتبار ہے سلطان محمود ایسا بادشاہ ہو قوت نہ تھا کہ تصنیف نہ ہی مسلمانوں کا فیصلہ
انصرانی سے قبول کیا کرتا اور جب مولف متعسف نے طعن مذہب خفی پر کہ عین
طریقہ آبائی امام صادق سے ہے جیسا اوپر بیان ہو چکا کیا پس اب چند مسائل فقہیہ مرقمہ
امامیہ کو بھی بیان پر انھیں کی کتاب سے لکھتا ہوں جامع عباسی کتاب معتبر فقہ
امامیہ میں ہے کہ ابن بابویہ جائز رکھتا ہے نماز پڑھنا کپڑا آلودہ شراب میں جسکو خدا نے
نے پیدا کیا ہے اور سید مرتضیٰ لکھتا ہے کہ اجزاء نجس العین کہ جس نہ رکھتے ہوں شل پاں
وہ بھی کہتے دوسرے کے پاک ہے اور نماز جنازہ کو بغیر وضو کے پڑھ سکتا ہے بلکہ محکم دعوت جان
اگرچہ قدرت غسل کی کہتے ہوں بغیر غسل کے پڑھ سکتے ہیں اور شرائع فقہ امامیہ میں
لکھا ہے کہ گوہ خشک انسان پر سجدہ درست ہے اور امام اعظم طوسی اور شیعہ ان کے عین
نماز میں اگرچہ فرض ہو کھیل ساتھ ذکر وخصیتین کے ناقص وضو نہیں جانتے بلکہ غایت
بیباکی سے تجویز اسکی امام صادق علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں چنانچہ روایت اسکی
حسین بن سید سے فضالہ سے معاویہ بن عمار سے مختصر استبصار میں یہ ہے کہ کہا آسنے
کہ سوال کیا میں نے امام صادق سے کہ جو مرد بازی کرے ساتھ ذکر اپنے نماز فرض میں
فرمایا نہیں مضائقہ ہے اس میں اور وافی میں اصول سے منقول ہے مسع سے کہ کہا آسنے
سوال کیا میں نے ابی الحسن سے کہ میں نماز پڑھتا ہوں اور آتی ہے ہونڈی پس لیٹا لیٹا ہوں
انچہ میں فرمایا نہیں مضائقہ ہے اس میں پس غور کیجیے مولف صاحب کہ نماز نہ ہوئی خلوت خاص
ہوئی ہونڈیوں کو لیٹا نا اور ذکر وخصیتین سے بازی گرم کرنا عین حالت نماز میں کام انسان یا
ذریعہ شیطان کا ہے اس کے ساتھ نسبت سوئے آئہ غدر گناہ بہتراز گناہ ہوسن لایحہ فقہ
امامیہ میں حضرت امام صادق سے چمرے سو کا ڈول بنانا جائز نقل کرتے ہیں اور کتاب
چمرہ از کلام میں شیعہ کے ہے کہ پیشاب اور پاخانہ کے استنجہ کا پانی کہ مجتمع ہو رہا ہو پاک ہے
اور کتاب تہذیب شیعہ میں ہے کہ نماز کے بعد اگر مصلی گوہ آدمی وغیرہ کا کپڑے میں اپنے دیکھے

نازین غفل نہ آیا اور میں لایحضرة الفقیہ میں جو کہ جس پانی سے غسل کرے پاک ہو
 پانی میں تو کچھ مضائقہ نہیں اور بشارت و پانخانہ میں پرمی رولی دھو کر کھانے سے شیعہ
 جنتی بنتے ہیں من لایحضرة الفقیہ کی روایت سے اور لفظ حریر کا مسئلہ تو شیعوں میں شہور
 اور لوندی اور عورت کو انہی شیعہ غیر کے واسطے مباح کر سکتے ہیں اسکا تو می استبصار
 میں امام صادق سے منقول ہو اور حلیۃ المتقین کتاب شیعہ میں جو کہ فرج کا بوسہ لینا صحی
 درست ہو اور مصائب النواصب وغیرہ میں متحدہ دوریہ اور اعلام کو بھی درست لکھا ہو
 یہ عادات اما میوں کی ہیں اور ہم لوگ یہ طعن کرتے ہیں ۵ جو کہ وہی بالکل خاندانہ پیکار
 سر خود انبانی شکستی و کافی کلینی میں حضرت امام صادق سے منقول ہو کہ لا دین اس
 لایقہ بہ حضرت امام باقر سے مروی ہو کہ لا ایمان لمن لایقہ بہ خلاصہ دونوں کلام کا
 یہ ہو کہ جو قیقہ نہ کرے وہ بے دین و بے ایمان ہو جس فرقہ شیعہ خصوصاً مولف تصنیف
 بسبب ظاہر کر کے اپنے مذہب کے بقول ائمہ معصومین بے ایمان و بے دین ہو سے
 قتال قال المولف المتعسف ما اہ الذوالقذہ من التعسف اقول اگر محبت
 اس کلام سے مراد یہ لیا ہو کہ عموماً ہر شی خوب قرآن جانتا ہو پس یہ ظاہر البطلان ہو کہ حدیث
 ہزار اہل سنت عامی و جاہل محض ہیں کہ بائے علم اسر بھی نہیں جانتے اور اگر فقر و مبہات
 طائفہ خاصہ پر ہو کہ وہ حفاظ و ناظرہ خوان ہیں پس اس میں بھی یادہ لوگ مراد ہیں کہ معانی قرآن
 سمجھتے ہیں یا حافظ اصطلاحی مراد ہیں دوسرے فرقہ پر فقر و مبہات جہت ہو کس واسطے کہ اگر
 بے بصیرت یا بصدات محض حفظ بعض قرآن یا کل قرآن سے منتفع ہو اور عارف امام ہو تو
 حیوانات کو بھی تعلیم آیات کرتے ہیں دونوں حکم واحد میں ہیں باقی فرقہ اول اعمی و حافظ
 کہ معانی قرآن سمجھتے ہیں میں یہ آپ کے یہاں بھی چند فقر نکلیں گے باقی اگر نفی حافظہ بالکل
 فرقہ ناجیہ سے مراد بجاوے تو بطلان اسکا بھی اظہر من الشمس ہو اسواسطے کہ آپ ہی کے
 قول سے انکار اسکا بلکہ اثبات اسکے مخالف کا نکلتا ہو کیونکہ منطوق کلام محیب دال اس پر

کہ مقدار حفاظ آپ کے مذہب میں کثیر ہو پس اسکا مفہوم یہ ہوا کہ فرقہ حقہ میں بھی حفاظ ہیں
مگر قلیل کہ مصداق اسکے مجدد السراج حافظ محمد تقی صاحب وقاری محمد جعفر صاحب دہلوی کہ
وہ کمال کے حفاظ کا ہر فرقہ میں ہو اور صاحبزادہ مولوی امدادی صاحب مرحوم کہ بالفعل حسین گنج
تشریف رکھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے اشخاص بھی ہیں کہ نام انکا اس وقت یاد نہیں ہو
سلمہ اللہ تعالیٰ اور ظاہر ہے کہ کیونکہ انکار اسکا کوئی کر سکتا ہے لکن کثرت کی اکثر آیتوں میں خدا
واوہ قلت کے معنی واقع ہر عاقل کبھی مذموم و باعث فساد کو اختیار نہ کرے گا اشارہ اسطرح
عارف امام اگرچہ قلیل ہیں بہترین غیر عارف سے اگرچہ کثیر شغل موزوں کے ہوں قتال
لو کان فیما اللہ الا اللہ لفسد تا۔ اور جو آیات کہ مذمت کثرت میں ہیں بہت ہیں
منجملہ اسکے یہ ہے کہ قال اللہ تعالیٰ لا خیر فی کثیر یعنی کہا اللہ بہتر نہ کرنے نہیں خیر ہے کثیر میں
وقل لا یستوی الخبیث والطیب ولو اعجبک کثرة الخبیث یعنی کہ تو ای محمد زمین برابر نہیں خبیث
اگرچہ خوش آوے مگر کثرت خبیث کی دان طبع اکثر میں فی الارض یضلوک عن سبیل اللہ
یعنی اگر اطاعت کرے گا تو اکثر ان لوگوں کی جو زمین میں ہیں تو گمراہ کرے گی وہ لوگ تجھ کو
براہ اللہ سے پس سبب قلت کے ہمارے حفاظ داخل اس آیت میں ہیں جو مع قلت میں
مازل ہو اور وہ بھی کثیر ہے ایک آئین سے یہ ہے کہ قال اللہ تعالیٰ قلیل من عبادی الشکور
یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ ہم میں بندہ میرے شکر کرنے والے پس ہم لوگ اور حفاظ ہمارے
آپ ہی کے قول کے مطابق قلیل ہیں اور یہ بھی بندہ شکوہ میں و اسلام علی من اتبع الهدی
تنبیہ یہاں قرآن کو امام جانے سے آپ نے حقیقہ پیروی خلیفہ ثانی کی کہ جب جناب رسول خدا
ودات و قلم طلب فرمایا تھا واسطے وصیت لکھنے کے جیسا کہ آپ کے یہاں ثابت ہو تو انھوں نے
عدول حکم رسول سے کر کے کہا حسب کتاب اللہ یعنی کافی ہے حکم کتاب اللہ یہاں معلوم
کہ آپ کے مذہب میں رسول کی زندگی میں بھی انکا قول نہیں مانتے تھے پس زندگی میں
انکا قول نہ مانا تو اب کہ وفات ہو گیا کب انکو امام اور واجب الاتباع آپ لوگ چاہیں گے اور جب وہ

امام نہوے توجہ قرآن کہ آئسے واسطے نازل ہوا وہ کب امام واجب الاتباع آپکا ہوگا
 پس آپ لوگوں نے دونوں رسول و قرآن کو چھوڑ دیا کیونکہ عبت مدعی معرفت بین
 اور اپنا امام زمانہ بناتے ہیں قتال۔ اور اسی بنا پر کہ خلیفہ ثانی نے قول رسول مانا
 آپ بھی اگر جواب مختصر دیجیے کہ ہم اس حدیث کو نہیں مانتے تو اس قدر کلفت و شفقت
 جواب سے بچ جائیے گا۔ قول المجیب۔ اور اگر امام سے حدیث موصوفین خلیفہ
 ارادہ کیا جاوے تو بھی مضائقہ نہیں اس واسطے کہ معنی حدیث مسطور کے یہ ہیں کہ شخص
 مرا اور نہ پہچانا اپنے زمانہ کے خلیفہ کو در صورت وجود خلیفہ کے تو مرا مثل موت میں جیتا
 کے کیونکہ معرفت شخص کی موتوں ہر ادب و جو شخص کے اقوال متوکلاً علی ائمة السمعین علیہم
 بریساً عن التكلف والتعسف۔ قولہ عموماً ہر شئی الخ۔ اقوال معرفت
 قرآن کے مطلب ہی مولف تعسف کی سمجھ میں نہ آوے تو اسکا کیا علاج ہو۔ اول تنکر
 کلام الہی قدیم واجب الاتباع جانتا اسی قدر کافی ہو۔ دوسرے دیکھ کر پڑھنا یہ سب
 حفظ بلا خیال معانی کرنا۔ چوتھے تفسیر یاد کرنا۔ یہ سب صفات فرقہ منیہ میں موجود ہیں
 اور فرقہ شیعہ میں چونکہ اعتبار قرآن کا کم ہو و دروغ گو را حافظہ نباشد قول مسلم ہو۔
 اس وجہ سے کوئی حافظ قرآن نہیں اور جن جن کا دعویٰ مولف تعسف نے کیا ہے
 کہ انکو قرآن بالتمام یاد ہو واسطے امتحان کے لاوے یا متعدد مقابلہ کر کے مجھے خبر ہو
 انشاء اللہ استعان میں خود پہنچ کر کل قرآن اُنسے سنتا۔ دستانا ہوں اور مجھے
 جناب مکرئی عظمیٰ حکیم حاجی حافظ مولوی سید فرزند علی صاحب دہلوی مد فیض سے
 معلوم ہوا ہے کہ قاری جعفر صاحب کو تو دیکھ کر بھی قرآن پڑھنا نہیں آتا حفظ تو علی درجہ
 قوت حافظہ سے آگئی باہر ہو اور محمد تقی حافظ مرثیہ انیس و دہر کو جب چھبرہ میں جناب
 حافظ محمد خلیل صاحب نے قرآن کے پڑھنے کا مکلف کیا بلا تکلف بہوت ہو گیا انقض
 ان دونوں کا ڈونکا ہے جو ب رہ گیا۔ باقی رہی ڈٹٹی صاحبزادہ صاحب۔ مرحوم کی

وہ بھی دیکھی جائیگی۔ قولہ تو حیوانات کو الخ اقول حیوانات کو ایک دو کلمہ جیسے یاد ہو جائے
 ویسا ہی شیعوں کو بھی ایک دو سو رو یاد ہوتے ہیں پس دونوں برابر ہیں نہ اہل سنت
 و جماعت کہ یہ بفضل خدا حافظ تامی قرآن کے ہوتے ہیں۔ قولہ مگر قبل الخ اقول۔
 الشاذ کا معدوم انکا اعتبار نہیں کا لعدم ہیں اگر ہوں بھی قولہ کہ نام انکا یاد نہیں الخ
 اقول یہ کیسے مسلم الامین آپ اپنے ہی حافظہ پر قیاس کر لیجئے کل فرقہ اپنے کا آپ کو
 نام تک یاد نہیں رہتا وہ لوگ قرآن کے حافظ کیونکر ہو گئے فافہم قولہ چونکہ کثرت کی الخ
 اقول اس جگہ مولف تعسف نے ابن سبائے بھی درجہ تحریف میں بڑھا دیا ہے اور
 کی توحید سے قلت کی مدح ثابت کرتا ہے اس کے مقابل میں کثرت ائمہ معصومین کا کیا
 جواب دیکھا اور آیت شریفہ لآخر فی کثیرین سے بن بخولیم کو ترک کیا یعنی نہیں ہے بہتری
 بہت مشہور دن میں منحرفین کی صراط مستقیم سے یہ آیت تو ان کے عقائد باطلہ کی رو میں ہے
 اسی کے آگے۔ و متبع غیر سبیل المؤمنین الخ۔ آیا یہ یعنی جو تابع داری کرے غیر راہ منین
 کے الخ انھیں مخالفین جماعت میں فرقہ شیعہ بھی داخل ہیں۔ اور کثرت خبیث کی برائی
 نہ طیب کی اور ہم لوگوں کا عقیدہ پاک موافق عقیدہ ائمہ پاک کے ہے اور فرقہ شیعہ کا
 عقیدہ خبیثہ منحرفہ شیطان الطاق ہو پس یہ دلیل انکی بھی منقلب ہوئی۔ اور قلیل کی
 صفت شکور نہیں کہ مولف جامہ سے باہر ہو شکور کی صفت قلیل ہے اور فرقہ شیعہ شکور
 ہو نہیں سکتا جس نے خاندان نبوت سے تعلیم پا کر انھیں پر جھوٹا باز دھا۔ اور انکو ایذا
 دی۔ اور کثرت بلکہ قلت اہلس کو دیکھ کر مولف تعسف کو شرمانا چاہیے۔ قولہ
 تنبیہ الخ۔ اقول۔ تا دبیہ مولف صاحب ہوش درست کیجیے قرآن کو امام ہم لوگ
 جن وجہوں سے مانتے ہیں آپ امام معصوم کے اقوال سے جان چکے۔ اور قصہ مطالب
 کو جو بیان پیش کیا اسکا جواب شیخ علی نے آپ کی شرح عجزید میں بخوبی دے دیا ہے کہ حضرت
 سچاے وزیر کے رسول خدا سے تھے اور وزیروں کو جو انتظام منظور نظر بادشاہ علوم

ہوتا ہو غیروں کو نہیں پس اس وقت مصلحت راحت دہی رسول اللہ کی وجہ سے خلیفہ
 کن بت کی نہ دی اور جب خدا نے قرآن میں ایوم اکملت لکم دینکم فرمایا یعنی آج کمال
 کر دیا میں نے دین کو تمہارے پھر بعد اکمال دین کے کوئی تکمیل رہ گئی تھی جو رسول
 فرماتے مگر کوئی امر خیال آگیا تھا بصلحت دنیاوی سے لکھوانے کو چاہا پھر کچھ سمجھا کہ
 نہ لکھوایا اور قلم و دوات لانے کا حکم فقط حضرت عمرؓ ہی کو نہ تھا بلکہ سب حاضرین جلسہ کو
 کہ انہیں حضرت علیؓ بھی تھے کیون نہ لائے عدم تعمیل میں سب برابر ہیں اور جسنا کنا اللہ
 کہنے سے رسول کی نافرمانی نہ ہوئی کیونکہ اگر آپ کو ضروری لکھوانا ہوتا دوسرے سے
 دوسرے وقت یا اسی وقت منگوا لیتے رسول کو کساخون تھا اور اگر اس قول پر
 حضرت خلیفہ ثانی کے آپکا اعتراض عدول حکمی کا ہی تو جلال العیون کی روایت کا کیا
 جواب دیکھیے گا۔ کہ آئین آپ کے پیشواؤں سے مروی ہے کہ قرب زمانہ ولادت حضرت
 حسن مجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مغربین تشریف لے جاتے تھے حضرت فاطمہ رضی اللہ
 سے فرما گئے کہ جب تمہارے فرزند پیدا ہو بغیر میرے آئے دودھ نہ دنیا پس حضرت
 فاطمہ کو یاد تھا اس پر بھی تیسرے روز قبل تشریف آوری رسول اللہ کے فرزند کو پلانے
 دودھ پلا دیا۔ اسکو آپ لوگ کیا کہتے ہیں عدول حکمی اس سے ناسد کیا ہے پھر
 نسخہ نہ کھولنا ہے ادب باجی ست از لطف الہی نہ بر سر بر سر جا کہ خواہی ہو رسول
 کو مغزول رسالت سے تو معاذ اللہ آپ ہی لوگ جانتے ہیں قال المولف المتعسف
 ہمد ام اللہ و التقذہ من التعسف اتول یہ قول مجیب بوجہ و عدیدہ باطل فاسد ہے
 وجہ اول یہ ہے کہ اگر امام زمانہ سے مراد آپ کے خلیفہ ہوں تو یہ ممنوع ہے کس واسطے
 کہ زمانہ آنکا منقضی ہو گیا جیسا کہ آپ نے خود سابق میں کہا ہے اور یہاں بھی تفسیر
 خلیفہ ملایا ہے۔ وجہ دوم یہ ہے کہ اگر سبب اجتناب ناس کے امور دین و دنیا میں ضرورت
 طرف خلیفہ کے ہوئی پس انقطاع سلسلہ خلفا بلا وجود احد سے ہر زمان کب پہنچتا ہے

اگس واسطے کہ ضرورت و احتیاج اب بھی باقی ہو اور باقی رہی قیامت تک پس سوا سے خلق کے
گذشتہ کسی کو بیان کیجیے کہ ہم اس زمانہ کے خلیفہ کو آپ کے نہیں جانتے ہیں وہ کون ہے
شاید بادشاہ وقت ہوں کہ وہ نصاریٰ میں کیونکہ آپ کے یہاں بادشاہ وقت بھی تو
اولی الامر ہوتا ہے چاہے منصف ہو یا جابر بلکہ یہ صفت تو آپ کے خلفائین بھی تھی بلکہ
وہ خلیفہ ہنسی امام تھے چنانچہ کتاب حسن المحاضرہ میں جلال الدین سیوطی شافعی نے
تذکرہ فرق بین الخلفاء والملك والسلطنت میں حیث الشرح میں نقل کیا ہے کہ کہا ابن سعد
طبقات میں خبر دمی مجھ کو محمد بن عمر نے کہ روایت کیا مجھے قیس بن ربیع نے عطاء بن سب
آسنے زادان سے آسنے سلمان سے کہ عمر بن خطاب نے کہا سلمان سے کہ آیا ہم ملکت
یا خلیفہ پس کہا سلمان نے کہ اگر نافع لبتا ہو زمین سلین سے ایک درہم یا اقل یا کثر
پس صرف کرتا ہو اسکو غیر حق میں پس تو ملک ہو نہ خلیفہ پس عمر آنکھوں میں آنسو جھرایا
اور اسی کتاب میں ہے کہ کہا آسنے خبر دیا مجھ کو محمد بن عمر نے کہ روایت کیا مجھے عبد الغفر
بن حارث نے اپنے باپ سے آسنے سفیان بن ابی العوجا سے کہ کہا عمر بن خطاب نے
مانند نہیں جانتا ہوں میں کہ میں خلیفہ ہوں یا ملک پس اگر ملک ہوں پس یا عمر عظیم ہو
کہا کسی کہنے والے نے کہ یا امیر المؤمنین ان دونوں میں فرق ہے پوچھا عمر نے کہ کیا
فرق ہے کہا خلیفہ نہیں لینا مگر حق اور نہیں صرف کرتا مگر حق میں اور تو بعد ازاں ایسا ہی ہو
اور ملک ظلم کرتا ہو آدمیوں پر پس لبتا ہو اس سے اور دیتا ہو اسکو پس سکوت کیا عمر نے
نے بیان اس دور روایت سے کئی اعتراض ہو ایک تو یہ کہ عمر کو نہ معلوم تھا کہ ہم خلیفہ ہیں
یا ملک جو سب سے پوچھتے پھرتے تھے پس جو اس لیاقت کا ہو وہ کب امامت کے لائق
ہوگا۔ دوسرے یہ کہ رونا اور سکوت قرینہ واضح ہے بیان پر اسکا کہ ناوم ہوا اپنے ظلم اور
قصفت پر جو اس سے صادر ہوا تھا تیسرے یہ کہ بغاوت اہل البیت اور بی بانی نتیجہ
یہ دونوں روایت عمر کی آپ کے عالم نے آپ کی روایت سے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے

وجہ سوم جب نبی اور قرآن امام میں پھر خلیفہ کی طرف کیا احتیاج ہوگی اور باقی بعض اوجہ
 سابقہ بھی بیان جاری ہیں اعادہ بنیائندہ ہو اور جو موجب نے حدیث نبوی میں صلاح
 دیا کہ در صورت وجود خلیفہ اولاً یہ قید حدیث میں مذکور نہیں ہو اور اگر تسلیم کی جاوے
 تو ہم کب انکار اسکا کرتے ہیں یہ تو عین ہمارے مطلب کی بات آپ کی زبان پر جاری
 ہو گئی مثل مشہور ہوئے ہاتھی اپنی فوج کو مارے رسول یا خلیفہ کہاں اس
 زمانہ میں موجود ہیں جنکو آپ نے امام فرض کیا ہو مصرع۔ برین نعم و دانش بیاہر است
 ثانیاً یہ قید نقطہ خلیفہ میں کیوں لگایا اور باقی کو چھوڑ دیا صحیح بلامرجح لازم آتی ہے نتیجہ
 جو صاحبان عقل و ادراک ہیں انپر ظاہر ہو گیا کہ فی الواقعہ آپ لوگ امام زمانہ کو نہیں
 پہچانتے قطع نظر سب امور سے آپ نے کہا ہے کہ حدیث میں مراد امام زمانہ سے یا
 رسول یا قرآن یا خلیفہ ہیں اسی سے جو جو لینگے کہ ابھی آپ کو متعظم امام زمانہ کی موت
 نہیں ہے کہ یہ تیون امام زمانہ ہیں یا ایک کوئی انہیں سے پس یقیناً موت آپ کی
 اگر مر جائے اور جو آپ کے طریقہ پر مرین موت جاہلیت کی ہوگی اور نہیں جو واسطے
 اہل جاہلیت کے مگر جنہم اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون قول الحبیب امام
 ہمارے یہاں کیوں نہیں ہیں ہم ثابت کر چکے کہ امام زمانہ پیغمبر آخر الزمان ہیں یا
 قرآن مجید اور خلیفہ اگر مراد ہیں تو سچی کچھ قیامت نہیں ہے کما مر۔ اقول متوکلاً
 علی اللہ السميع العليم برئاً عن التكلف والتعسف۔ قولہ۔ وجہ اول الخ
 اقول جب موجب مسبب نے قید واقعی جو وجود کی تھی بیان کر دی ہے پھر خلافت یا
 ہمارے شیعہ کی کوئی انتہا نہیں ہے خلفا تو اپنے وقت کے امام تھے اور امامت کو
 مولف جو قیامت تک لکھا ہے کیا مسلمانوں اور امام کے سر پر قیامت قائم کر گیا۔
 اور خلفاء خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو جو ثابت کرتا ہے نص خدا کی جھوٹوں پر ہے
 جو خبر مرتبہ تو اتر کو پہنچی ہے اسکا بجز مشککہ بید کے کون انکار کر گیا حدالت عمری رضی

مشہور ہے۔ جہان داروین پر ورداد گرہ نامہ چوبکر بعد از عمر و حضرات شیعین
 یعنی خلیفہ اول و خلیفہ ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما قول امام صادق سے کتب امامیہ میں
 منقول ہے کہ یہ دونوں امام عادل تھے موت انکی حق کے ساتھ ہوئی پس اس
 قول کو امام معصوم کے جھوٹو کیونکر کریگا۔ اور حسن المحاضرہ سے قول تواضع کو انکی
 یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اگر محل طعن ٹھہرایا ہوا ان آئمہ معصومین کے اقوال تواضع کا
 کیا جواب دیگا فرمایا امام زین العابدین نے جھیفہ کالدین کہ میری عمر گناہ میں گزری
 اور امالی میں کہ کتاب معتبر امامیہ کی ہے موجود ہے کہ کسی نے امام حسن سے پوچھا کہ کیا
 حال ہے فرمایا کیا پوچھتے ہو۔ خدا سر پر میرے ہے اور دوزخ رو برو میں ہے اور
 موت طلب کرتی ہے اور حساب انتظار کرتا ہے دین اپنے اعمال میں گرفتار ہوں جو
 چاہتا ہوں ہم نہیں پہنچتا سب امور خدا کے ہاتھ میں ہے خواہ عذاب کرے خواہ
 درگذرے مجھے زیادہ کوئی محتاج نہوگا۔ واللہ ماتم کی چھٹی مجلس میں حضرت امیر
 منقول ہے فرماتے تھے۔ آہ آہ زاد راہ ہمارے پاس کم ہے و سفر دور و دراز کا وحشت
 درپیش ہے۔ اسی طرح بہت روایتیں کتب فرقہ شیعہ میں ہیں کیا آئمہ معصومین اس
 قول سے قابل امامت کے نہ رہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سی عاجزی میں امامت
 کیوں برطرف ہونگے اور جو آیت شریفہ کہ شان کفار میں ہے موت نے اخیر قول
 بحق ہم لوگوں کے نکھار دی وہ فرقہ شیعہ امامیہ پر خوب منطبق ہے کہ مغضوب آئمہ میں
 اگر با پدر جنگ جوید کہے پدر بے گمان خشم گیر دے۔ قولہ بوڑھے ہاتھی انخ
 اتول واہ مولف صاحب آپ ہی کی شان میں ناسخ شاعر لکھنوی نے لکھا ہے
 رسوخو آتا اور ہاتھی ہو آتی یہی کچھ بولتے ہیں دیہاتی وقال المولف لست
 ہواہ و انقد من التعسف۔ قول ہے جواب اسکا دے دیا اور ثابت اسکو
 کہتے ہیں جسکو بدلیل یعنی بیان کریں اور آپ نے تو اولاً تردید کیا جو شک کو چاہی

دوسری کوئی دلیل ایسی نہیں بیان کیا جس سے اس زمانہ کی امامت واسطے
 ان سب کے نکلے قول المجیب ہاں آپ کے بیان البتہ کوئی امام زمانہ نہیں معلوم
 ہوتا اگر ہو تو دلیل سے ثابت کیجیے۔ اقول شوکلا علی المر السميع العليم
 بریاً عن التكلف والتعسف۔ قولہ بنے جواب اسکا الخ اقول ای ہو چھٹا
 آپکا جواب کا سراب ہی مجیب مصیب نے البتہ قرآن و سنت سے امامت ثابت کر دیا
 آپ کی دلیل بلا طور امام آخر الزمان تمام نہیں ہو سکتی و خود آپ فرماتے ہیں کہ ثابت
 اسکو کہتے ہیں جسکو دلیل یقینی سے بیان کریں آپ کی دلیل یقینی نہیں ہے کہ تو امام
 ایک امام فرضی قائم کر لیں۔ قولہ اولاً تردید الخ اقول تفسیر شرطیہ مفصلہ مانت الخ
 بھی تو ہوتا ہی یعنی ان تینوں صورت سے خالی ہیں یعنی اگر تینوں امام لیے جاویں
 ایک زمانہ میں درست ہی مگر جہات امامت مختلف ہیں قولہ دوسرا الخ اقول کیا
 قرآن اس زمانہ میں نہیں یا قول پاک رسول اللہ کا موجود نہیں ہے۔ کیا رسالت
 آپ کی باقی نہیں ہے پھر کیوں و دونوں امام نہیں ہو سکتے قال المولف المتعسف
 ہذا المر والقذہ من التعسف۔ اقول جواب اسکا بھی سابق سے ظاہر ہے
 اگر حجاب تعصب کو اٹھا دیجیے اور سرمہ حق بینی سے آنکھ کو جلا دیجیے تو فاضل اللہ تعالیٰ
 معلوم ہو جائیگا۔ قول المجیب ہم ثابت کر چکے امام زمانہ کو لکن آپ کے یہاں
 ابھی تک امام زمانہ ثابت نہوا تو جزا بھی اسکی آپ ہی لوگوں پر مترتب ہے اقول
 شوکلا علی المر السميع العليم بریاً عن التكلف والتعسف۔ قولہ جواب اسکا
 بھی الخ اقول جواب کا شل لا جواب کے ہو جانا اور باطل بل عاقل ہو جانا بھی
 سابق سے آپ کو معلوم ہو گیا اور باقی کو آئندہ آپ ہی معلوم کیجیے گا قال المولف
 المتعسف ہذا المر والقذہ من التعسف اقول اسکا حال بھی صاحبان
 بصیرت پر خوب روشن ہوا کہ کوئی دلیل آپ نے اپنے دعویٰ پر یعنی اثبات

امام زمانہ پر نہیں بیان کیا پس جزا آسکی ظاہر ہے کہ کس پر ہوئی قول المجیب صواب
یہ ہے کہ کہا جاوے تو موت آپ کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہوئی فتدبر قول شوکا
علی المر السبع لعلم بریاء عن الکلف والتعسف - قولہ اسکا حال الخ
اقول قرآن شریف سے بڑھ کر کون دلیل یقینی ہو جو پیش کی جاوے نہ معلوم کہ
مولف تعسف کی آنکھ پر کیسا پردہ پڑا ہے کہ روز روشن میں آفتاب درخشان کو
دیکھ نہیں سکتا و اماست وہی کا کیا اعتبار پس سخت جزا مولف تعسف ناسزا ہوا
قال المولف المتعسف ہدایہ المر والنقدہ من التعسف - اقول وصف عدم
اثبات امام خود اور ثبوت امام فرقہ حقہ نسبت موت جاہلیت طرف امام کے عین خطا ہے
کما ثبت قول المجیب یہ قضیہ غلط ہے ہم پوچھتے ہیں کہ ایک شیعہ جاہل ہے اور غزاداری
امام حسین کی خوب کرتا ہے اور وقت ذکر واقع کر بلا کے خوب روٹا پیتا ہے تو ایسا شخص
جنتی ہے چنبی اگر جنتی ہے تو یہ قول آپ کا باطل ہے کہ جاہل کے واسطے نہیں ہو مگر جنم اور اگر جنمی ہو
تو من بکی علی الحسین ادا کی و تبا کی دخل آنجہ کے معنی کیا ہیں ہاں اگر جاہل سے مراد اہل بیت
لیجاوے تو یہ حدیث دفع ہو جاوے گا لکن یہ ارادہ خلاف ظاہر ہے قتال و لکن من الغافلین اقول
شوکا علی المر السبع لعلم بریاء عن الکلف والتعسف - قولہ - وصف عدم اثبات الخ اقول
یہ کلام مولف تعسف کا حالت انتشار حواس میں جسکو آٹھ کا چوٹھ کہتے ہیں چاروں
کوئی مولف صاحب سے ترکیب اس جملہ کی پوچھے خدا آسکو ہدایت کرے بدعوہ
آزاد ہو - قال المولف المتعسف ہدایہ المر والنقدہ من التعسف - اقول
یہ قضیہ بہت صحیح ہے وجہ صحت بعد اسکے ہم بیان کریں گے پہلے یہ بتائیے کہ آپ کے
بیان کتاب سنن ابی داؤد - میں باب من فہم یمین سبل سے اور آئے جناب
رسول خدا سے روایت کیا ہے کہ فرمایا میں اور کفالت کرنے والا یمین کا مثل ان
و دون انکلیون کے ہیں جنت میں اور ملایا حضرت نے دونوں انگلی ایک پیچ کی

اور دوسری قریب انگوٹھے کے اور حدیث مشہور ہے آپ کے بیان کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہے گا وہ داخل جنت ہو گا پس ہم پوچھتے ہیں کہ کوئی جاہل مشرک زانی شراب خوار قاتل امام یا رسول اگر کفارت کسی تنہا کی کرے یا کلمہ لا الہ الا اللہ زبان پر جاری کرے وہ بنا بر اس حدیث کے مقارن رسول و داخل جنت ہو گا یا نہیں۔ اگر کہیے کہ داخل جنت ہو گا تو جو خدا نے فرمایا ہے کہ مشرک داخل جنت نہ ہو گا اسکے خلاف ہوتا ہے اور اگر کہیے کہ داخل جنت نہ ہو گا تو حدیث رسول کے خلاف ہوتا ہے نہ ہو جو اکبر ہو جو اپنا جب یہ معلوم ہوا تو جواب اس اعتراض کا یہ ہے کہ آپ خوب منی جاہل کے مقام بحث میں سمجھے بیان بیان جاہل امام کا ہے نہ جاہل علم کا اور کیونکہ یہ خلاف ظاہر ہے یک طفل مہینہ بھی کہہ دیگا کہ بیان جاہل سے کون جاہل مراد ہے اور اہل جاہلیت کے دست پر تو ہم خود کہتے ہیں کہ نہیں ہے مگر جنیم اور جو شیعہ اثناعشری ناخواندہ کہ غرداری خباب امام حسین علیہ السلام کی کرتے ہیں اور وہ توقع جنت ہیں وہ عارف امام زمانہ حضرت مدی علیہ السلام اور مومن ہیں افراد اہل جاہلیت میں داخل نہیں ہیں اور حدیث میں بھی کہیں اگرچہ لفظ میں چاہتا ہے عموم کو لیکن دوسری آیات و احادیث سے اسکی تخصیص ہوئی ہے کہ جو مومن مصیبت جناب امام حسین پر رویہ گاہ و داخل جنت ہو گا والا لازم آتا ہے کہ جو ملعونہ کہ شریک قتل حضرت کے سے خصوصاً شمر و زید کہ کافر تھے جیسا کہ آپ ہی کے بیان ثابت ہے بعد مذمت و گریہ بکا مصائب جناب امام حسین پر داخل جنت ہوں حاشا کہ بے بہشت آنکے مشام تک بلکہ جو آنکے فعل پر راضی ہوں بعد آنکے نہ پہنچگی نہ ہاؤ قد فرغ من تکمیل ردواجواب العبد الاحقر المنک بتقلین اسید حسین المدعو علی الاطهر بتلید اللہ اکبر حامد اللہ علی الانعام و صلیا علی رسولہ وآلہ اکرام چونکہ جواب پر نام محبوب حسین کامر قوم تھا اقتضائے اسے یہ تھا کہ کسی انانی طالب علم کا نام اسپر لکھا جاوے لیکن اعوذ باللہ من التلبیس والتلبیس اقول

مشو کلاً علی الصمد السميع لعليم بریاً عن التكلف والتعسف - قوله - تفسیر
 درست ہوا الخ اقول اور درستگی بھی مولف تعسف نے ایسی کی کہ کچھ اعتراض ہیں
 نہ رہا جہاں سے مراد جب جاہل امام لیا و جہالت امام موجب و نوال جہنم نہیں ہے جیسا کہ
 کافی میں ثابت ہوا ہے اور نیز تفسیر جمع البیان میں - اب قضیہ کی غلطی میں کیا شک رہا
 اور یہ جو معارضہ کیا ہے کہ کفالت کرنے والا تیمم کا رسول اللہ کے ساتھ ہشت میں جاوے گا
 اتنی تصدیق لا الہ الا اللہ کے ساتھ معارض عقل کے ہی اس واسطے کہ جسکو تصدیق کلمہ
 کی ہو مشرک وغیرہ نہیں ہو گا اور جو اپنے جواب کو ہمارے جواب پر موقوف کیا ہے
 سراسر تحفظ مولف تعسف ہی خود اسنے جاہل کا معنی السابیان کیا کہ اعتراض
 براہ باطل ہو گیا اور ہاؤ گون پر جو معارضہ وارد کیا مشرک اور توحید کچا کمان
 جمع ہو سکتے ہیں کہ مع خراشی اسنے کی ہے اور شقت اٹھائی ہے قولہ اور جو شیعہ
 اثنا عشری الخ اقول بیشک تغزیہ داری سے عارف امام ہونا ضرور ہے وہی امام
 تغزیہ صاحب کے عارف ہونگے نہ امام آخر الزمان کے اور تغزیہ داری
 کو تو پیشوایان قرۃ شیعہ بھی برا کہتے ہیں اور تغزیہ دار کو خارج اسلام سے
 جانتے ہیں چنانچہ من لایحضرة الفقیہ میں ہے کہ من جد و قبراً او شلاً مثلاً
 بعد خرج عن الاسلام یعنی جسنے نیا کیا قبر کو یا تپا بنا یا پس بہ تحقیق خارج
 ہوا وہ اسلام سے - اور کسی اہل حق نے لکھا ہے لطمہ سلامی تغزیہ داری
 اگر حکم خدا ہوتا تو حرمہ کی غزاداری نبی نے بھی کیا ہوتا اگر حکم نبی
 اس بات میں ہوتا تو بنے شجرہ علی کا تغزیہ حسین کو لینا روا ہوتا علی کا
 تغزیہ شجرہ ملتے اور حسن کا بھی ہوا و حسین بن علی زین العبا ہوتا یہ بیگی
 بت پرستی شرع میں اصلاً نہیں جائزہ معاویہ کے کیونکہ مرکب وہ پیشو ہوتا غضب
 کے ہاتھ سے ٹھٹھریستون کو سزا دینا اگر اس وقت میں جیتا شیبہ کہلا ہوتا

شجاعت یہ سخن تیرا دلیل راہِ جنت ہو جو میں ہوتا تو پہلے سرورِ دین پر فدا ہوتا۔
 قولہ بلکہ جو اس کے فعل پر انھیں اقول اس سے بڑھ کر کیا رضامندی کی دلیل ہو کہ
 شیعہ نامرضیہ ان کے فعل کی مثال فرحان و خوش حال با ساز و نوا بجالاتے ہیں
 مولف صاحب ۵۰ سچ کہو غالب بن نائب یا نبیب ۵۰ ہیں نیز یرسید کے چہیب
 قولہ ہذا و قد فرغ الخ اقول آپ کی صفات کی تعریف انہیں تعریف صفاتِ عمر بڑ گوا
 آپ کے ہو چکی حاجت علیحدہ لکھنے کی نہیں ہو۔ قولہ کہ کسی ادنیٰ عالم نے انھیں اقول
 بلکہ نام بھی مرود و الحسین رکھ دیتے البتہ تقابل صحیح ہوتا قولہ من الہم لم یس الخ
 اقول مولف متعسف کی جتنی تحریفات و انتہام بجا رسالہ اہل بیت سے ثابت ہوئے ہیں
 شاید تملیس و تلبیس میں داخل ہیں یا نہیں عجب نہیں کہ ہر گاہ اسی پر خاتمہ کتاب
 کیا ہو اُسے اپنے فعل سے توبہ کیا ہو اگر ایسا ہی اللہم آمین بجاہ سید المرسلین و علیہ
 علی خیر خلقہ محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین۔ من المدمد الکون۔ استمد التوفیق والعون
 قد فرغت من تالیف ہذا کتاب۔ القامع لابل التباب المادنی الی طریق انصیاب
 الموصل الی رب الارباب۔ لیلتہ البحۃ السائستہ عشر من شہر جادی الآخر سنۃ ۱۲۸۱
 بعد الالف و ثلثۃ مائۃ من الهجرة النبویۃ علی صاحبہا الف الف صلوة من رب البریۃ و الشہر

تمام شد

قطعہ تاریخ تصنیف کتاب از محمد عبدالحق

محمد اسد کہ یہ درود نفع ہوئی ان کے لیے جن نفع بر عبدالحق نے و خوشی کی تھی ذرا آئی کہ وہ درود نفع

تقریباً بیستمہ کلک کہ سبک عالم عدیم لنظیر شک ظہور مئی خاقانی مولوی سیدنا الحق

خدا کا شکر خالق کی ستائش ہر انسان ذی شعور پر واجب اور اس کی ذات کا عرفان

تمام نبی آدم کے لیے فرض عین ہی خداوند یگانہ و طاق تہذیب سے علی الاطلاق عبادت کے لائق پرستش کے سزاوار ہیں وہ جسم بلا جوف چاندی کا بنا ہوا سات وجہ عرش بریں کے ملا ہیں جو وہ بالشت کمرہ زمین سے پیوند نہ ایسی معوت مومنوں کو ضرور ہیں ایسا عقیدہ مسلمانوں کے لیے شایان ایسے مستفاد پر خدائی مار اور قبول صادق کاذب بہت چند ملائکہ کی چھکار۔ لغت سجد اور درود بے عدد اس وجود باوجود سراپا مقصود کو جو انسان کامل اور خلیفہ الرحمن سر خدا سرور و جہان محبوب رب خلاق رسول انفس و آفاق راز دار اسرار مطلق پردہ کشائے من رانی نقد رائے الحق و انانے حقائق الیقان و علوم ہدایت فرمائے اصحابی کالنجوم۔ امام الورا کہتے اللہ احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم ہو کہ جسے ہم سب جوں کے واسطے قرآن مبین کو امام مبین فرمایا اور خلفاء راشدین کو دلیل ہدایت و یقین بنایا اول انکے قاتل ترذیق حضرت ابوبکر صدیق رضہ اور دوم ناطق باصواب حضرت عمر فاروق بن خطاب رضہ سوم صاحب حیا و کامل الایمان حضرت عثمان بن عفان رضہ چارم غالب علی کل غالب حضرت علی مرتضیٰ ابن ابی طالب ہین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آبا بعد حمد خدا و نعمت حبیب کبریا کے کہتا ہوں سید ولی الحق نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اندونون ایک رسالہ اتر چکے کسی مہول الاسم مولف نے بیچارہ علی انظر کے نام سے لکھ کر شائع کیا ہے میری نظر سے گزرا بیشک مولف نے پردہ میں یہ خیال بازی تو ضرور کی ہے کہ اپنے ذمہ کا الزام اور اپنے سر کی بلا بیچارے انظر من الشمس کی کوڑا پر ڈال کر مردان میدان کے قد ہستند کا نشانہ بنا دیا کیونکہ رسالہ اسکا دروغ بندی میں بے مثل اور بے سرو پائی میں بے نظیر ہے نظر بانڈن کو اس میں نظر اور پرہیز گاروں کو اس سے خدر ہے انعو اسے خلاق کے لیے گو یہ رسالہ فی نفسہ خناس ہے مگر اسکا جسم بالغیب قتل اعوذ برب الناس ہی بوالعجب ہے اتنا بھی نہ سمجھا کہ

اسکے سابقین نے کیا اسلام کی رونق بگاڑی جو آپ پانچویں سوار میں نام لکھانے
 چلے ہر فرعون کے لیے موسیٰ مثل مشہور ہے سو اندہ نون جناب علی القاب دین اسلام
 کے محافظ مصحف غزنی کے حافظ مخلصان حضرت آہی کے حبیب درویشان گمراہی
 کے طبیب قانع روافض حاجی حرمین شریفین عالم باعمل فاضل بے بدل مولانا وکیل
 اولنا مقبول حضرت محمد جناب مولوی سید قسیم الدین صاحب سندہ اسرار و اسرار
 ایک کتاب لاجواب الضرب المنکر علی فرق الاظہر کے نام سے لکھ کر اظہر کے رسالہ پر
 پانچ دندان شکن بنایا اور لطف یہ ہے کہ خود شیعوں کی کتابوں سے استدلال
 کر کے انکے منہ پر انہیں کا لہجہ نہ لگایا۔ فاروق الاکبر کا مولف اگر کچھ بھی پارتہ شرم
 رکھتا ہو تو بہتر ہے کہ ایسی ضرب منکر کی مار سے تیزاب فاروقی کے سبوجہ میں ڈوبے
 اور تمام بدن سے پانی پانی ہو جاوے یا اس کتاب ہدایت الکتاب کو دیکھے اور
 اسکی ہدایتوں پر عمل کر کے اپنے زمانہ کا امام گردانے اور جاہلیت کی موت سے بچے
 ورنہ یقین جانے کہ سالہ باز گشت آخر کار تسمہ صاحبو اگرچہ تمھارا مذہب محض
 نفسانیت اور عناد اور فساد اور اہانت اسلام اور ضرب دہی خواص دعوام ہے اور
 تمھارے پیشواؤں اور مجتہدین نے انواع انواع قلیبیس کے لباس میں جلوہ گر ہو کر
 کسی زمانہ میں کوئی دقیقہ تخریب دین کا باقی نہ رکھا مگر انہماں سے دیکھو کہ علماء
 اہل سنت نے کیسے کیسے عقدے تمھارے شعبدے اور فریبوں کے کھولے اور
 کیا کیا جواب تمھارے سوالوں کے دیے کہ جسکو دیکھ کر تم سبھوں نے فرار برقرار
 اختیار کیا ہاں اسکا جواب البتہ کسی سے نہ ہو سکا کہ تلوار لگے جاوے اور خدا چھو کر
 پھر بھی بعض علمائے انبی ساکت زبان سے اسکا بھی جواب دیا ہے جیسے جناب
 مولوی محمد فاروق صاحب تمھارے پاس موجود ہیں انھوں نے اکثر سوال کا جواب
 باشد خموشی کہہ کے دیا مگر نافرمانی کا کچھ جواب نہیں۔ بھائی خدا کے واسطے یہ کیا نسبت

طریقہ گزری ہو چھوڑو و صراط مستقیم کو پکڑو اچھون کو ہر آنہ کو حق کو باطل نہ جانو عداوت
کو محبت نہ سمجھو شر کو خیر نہ تصور کرو اچھے چلن سیکو میرا کہا مانو کہ آخر ایک دن خدا کے
غرض ہیں سے دو چار اور وہاں کے حکم عدل سے رو بکار ہونا جو سہل بشنوی یا شنوی
من گفتگو سے میکنم و با عینا الا البانغ البین و علی الصریح خیر خلقہ سیدنا محمد و آلہ
و اصحابہ اجمعین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین تمام شد

تقریب و پذیر مقبول ہر بہ نیا و پیر سنجہ خانہ جاو و نگار محمد عبدالحی سلطان پوری

رب قد آتیننی من الملک و ملکتی من تاویل الاحادیث فاطر السموات و الارض
انت لی فی الدنیا و الآخرة توفی مسلماً و اتقنی بالہدایہم - و الصلوۃ و السلام علی
شفیع المذنبین فانہ الغر المحجلین سید المرسلین سند الاولین و آخرین سیدنا و امامنا
و نبینا محمد و آلہ الطیبین و اصحابہ المرشدین و ازواجہ و محدثہ رب العالمین - اللهم
ارفعہ من الجبر و القدر و الاعتزال و النصب و الریض و غیرہا من البطالات بطلک
الشیعہ و اہلنا الطریق القویم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین
انہ عبد محمد عبدالحی خدات اہل الصفاۃ میں ملتہم ہر کہ اندون ایک سالہ اہل
مسمی بہ فاروق الاکبر ہیں عارف الامام و الشکر کہ جسکی تابعت سے موسیٰ حکیم علی ظہر
اچھے جہلا کے نزدیک مجتہد العصر ہو رہے ہیں حالانکہ مصداق نیم لائحہ ایمان
نیم حکیم خطرہ جان کے ہیں) میری نظرون سے گذرا میں شک نہیں کہ بچا رہے
اور تحریف پوری ویکر روح صفائی کو تازہ کیا ہو اور بتانات عظیم سے انھوں نے
اسپہ اس مختصر رسالہ کو سمجھ کر تابعت بگماری ہو اور غیبت کی ٹانگ توڑی ہو جو ٹوٹ
کا بنار لگیا ہو اور لعل کی تنق بندی کی ہو نہ آگ و کچا ہو نہ چھپا جو کچھ ذہن ناقص تیرہ دین
آیا ہو لکھ کر جسکے ہیں لہذا مناسب معلوم ہوتا ہو کہ انکے اس بطالات کی وادین پیر

میں پڑھوانا سے شیوہ جعل و تبقیہ نفوات و کیدیات و ایچہ شیعہ جہہ زانیر تو متنبہ و ایسی
 الہت با بھی تلو حضرت کو ٹھیک یا دھنیں ہی۔ چنانچہ شاہد عالم رسکا تسمیہ فی رتق الاکبر
 بین عارف الامام والکفر ہر عیان راجہ بیان نوی علم ہونا تو فریضہ ہی کہیہ ہر اور
 اس طرح ہزاروں ثبوت ایسے ہیں کہ خستہ نوات شریف کے ساری علم کی کبیت معلوم
 ہو جاتی ہے مضمون کو جو انھیں کے بیان کی کتاب جو اور ہر شخص کی کتاب ہی ہو کہ
 کہ ہما و مملہ لکھا جاتا ہے حضرت اپنے خط میں سین حملہ سے کہتے ہیں رافضیہ کو
 جو چوتھے پارہ میں سورہ آل عمران کی جزا آیت ہر آپ نے اپنے خط مورخہ ۱۰۰۰
 شہادہ میں ضابطہ سے لکھا ہے حالانکہ ہر سجد خوان بھی جانتا ہے کہ فطرت سے ہی
 سخت گو کے آیا ہے اسی طرح آپ اپنے رسالہ میں پانچویں کو مونث کہتے ہیں حالانکہ یہ
 سوئی بات ہوا نہیں کہ جب انکو مذکر و مونث کی بھی تمیز نہیں تو کس برے پر کتاب
 لکھنے بیٹھے تھے عالم وہ بے پیر تھے ہر قدرت ہر خدا کی جو نام بھی لکھنے کا بیٹھا
 نہیں رکھتے ہیں جس شخص کو اتنی بھی تمیز نہ ہو وہ کتاب کیا لکھیں گے سوائے اسکے
 کہ چند روایات بے سند یا کو وہ بھی محض کر کے واسطے فریب دی عوام کا لانا نام کے لکھنے
 چنانچہ مطالعہ رسالہ مذکور سے ظاہر ہے کہ کس قدر بھر دلائل آپ لاکر سے قبل تلاش
 نیست جز حوت یقیم و ذلیلش غیر بتیان عظیم کے مصداق ہوئے ہیں پر یہ اکی
 خطا نہیں ہے بلکہ قد طویل عجیب الخلق کی انقضا ہر عقل کا تصور ہو اور مضمون کی
 خلقت کا طور اور چونکہ کوئی برہان قوی انکو ملنی دشوار تھی لہذا دلائل لایعنی لاکر
 مصرع۔ گندم اگر ہم نہ رسد جس غنیمت ست کے عامل ہوئے ہیں میرے نزدیک
 اس رسالہ کے لکھنے سے کوئی فائدہ انکو بجز ندامت کے ہوتا معلوم نہیں ہوا شاید
 انھوں نے یہ سمجھا ہو کہ اس رسالہ ضلالت مقالہ کے دیکھنے سے لوگ مذہب حق
 اہل سنت و جماعت سے منحرف ہو کر انکے مخالف باطلہ کی پیروی کرینگے مگر یہ انکا

خصال خام و اخلاص احلام ہر اصرہ کے فضل و کرم سے اہل سنت ایسے بے سمجھ
 نہیں کہ انکے دام مکرمین آجاوین۔ انکے اسلاف معدن اختلاط نے جو اتنی خاک
 اڑائی تو بارے کیا کر لیا جو یہ نکلے ہین۔ یہ دین اسلام ہر تنوائے کی پگڑی نہیں
 کہ گرتی پڑتی چلی جاتی ہو اسکو باطل کرنا وال بجات کا لقمہ نہیں ہر بیان اکابر حکما
 فلسفہ کی عقل چکر کھاتی ہو یہ کیا شریین اور ان بجا پرہ کو سلیقہ ہی بارے کیا ہو کبھی کبھی
 کہتے ہین اور گاہے کچھ سے ہسکتی ہو زبان حالت زبون ہو نہ نشہ ہو بخود ہی کا
 یا خون ہو نہ پس جبکہ انکے اسلاف سے کچھ بن نہ آئی تو انکو کہ جو ابھی حدیث بن عدم
 مہارت فن کے مرض میں مبتلا ہین کیا شوق چڑایا جو صاحب تصنیف بننے چاہے تفسیر
 اسکی یہ ہو کہ الفاضل الجلیل۔ العالم الکامل النیل الادیب البارع المکرم۔ تحسب
 النسیب العظم۔ المحقق التحریر الادبہ الشہیر۔ الشائق بعلمه الوافر علی صاحب المثل السائر
 وحید آوانہ۔ فسرید زمانہ الکامل الفائق المعجب بظہ و نشرہ الرائق۔ المبلغ
 شعراء الزمان۔ المحمود باسئذہ الاکابر والاعیان مدقق و قائق الدین شمس العلماء
 المجتہدین۔ قطب آسمان شرف و تکیں۔ مرکز دائرہ زمان و دین مویط رقیق سنت و عفت
 مبطل رسوم ہرعت و فضالت۔ نقیہ دہر۔ محدث عصر۔ مرجع اعظم العلماء الفحول شیخ
 علماء الفروع والاصول۔ حبر العلوم العقلیہ والنقلیہ۔ بحر الفنون الفرعیہ والاصلیہ
 منظر انوار جلیہ۔ مطلع غنایات قدسیہ۔ مستجج شرافت لکبیہ۔ عامل عدیم النظر فی البریہ
 امام المتکلمین۔ نظام المناظرین۔ اسوۃ المتجربین۔ ہادم تصور المترفعین۔ قاضی طور
 التفتیشین قاطع شبهات الملحدین۔ دافع مکائد الغابریں۔ مقبول بارگاہ احد۔ جناب
 مولانا حکیم حاجی حافظ سید قسم الدین احمد سلمہ امیر العصر وابدہ وابد۔ نے ایک کتاب
 لاجواب سہمی بالنکد علی فرق الاطهر بہ تردید اس رسالہ اتبر کے لکھی اور جوابات
 لکھن ایسے دیے کہ بابر و شاید ۵۰ تا ۶۰ یا نہ گشت غدر رنگ راہ تا نشانہ یک قدم

فرسنگ راہ ہزاروں کتابیں لاکھوں رسالے مناظرہ کے میری نظر سے گزرے مگر کوئی۔ سارے اس قسم کا کہ حسین خاص امام زمانہ کی بحث ہونیں دیکھا شاید یہ پہلی کتاب ہو جو خاص اس بحث میں تصنیف ہوئی ہو حاسد کو میرا کلام ضرور خیلے مبالغہ معلوم ہوگا کہ کوئی حسد کر کے کیا کر سکتا ہو۔ خاک سے خیر ہو کہ ان آفتابہ اپنے ہی منہ پر یہ شہر سب سے پہلے میں نے جو اس کتاب کو از ابتدا تا انتہا نظر ثقیق دیکھا تو معلوم ہوا کہ یہ ایک درجہ پر جو کونہ میں بند کیا گیا ہو اور اس کتاب میں علاوہ مسانت و بلاغت کے جنہ باتیں میں نے پائیں جو دوسروں کے کلاموں میں کبھی پائی نہ گئیں اول یہ کہ۔

کتاب کا بیانیہ واسطے پر ہو کہ کوئی لفظ کسی فقرہ میں بدلنا ممکن نہیں ہو اگرچہ وہ دوسرا لفظ اسی معنی کا کیوں ہو کہ یا نہر لفظ اسی عبارت اور مضمون کے واسطے موزوں ہو کہ موزون ہوا ہو۔ دوم یہ کہ۔ باوصف اختصار اتنا مطلب صاف ہو کہ کسی لانی جوڑی فقرہ صحت استقدر صفائی مطلب نہیں پائی جائیگی۔ سوم یہ کہ ہر مضمون مخالفت کی تردید میں آئندہ ہر طرح کے جوابات کو پیشتر ہی ملحوظ رکھا ہو۔ چارم یہ کہ جواب عام قسم و خاص پسند لکھا ہو خواہ کدسا ہی باریک مضمون کیوں ہو۔ پنجم یہ کہ کالبدرا لشرع الانوار مستور نہیں ہو کہ جواب مخالفت ہی کے مقدمات سے ہوا ہو نہ اپنے عقائد کے مطابق ششم یہ کہ استقدر مطلب خیر کلام ہو جس کا پایان نہیں۔ ان امور پر غور کر کے جو شخص اس تصنیف کی خوبیوں سے چشم پوشی کرے اس سے زیادہ کون بے انصاف ہوگا میں علم و یقین سے کہتا ہوں کہ اگر مولوی علی اظہر۔ وانکے سب پر اند جا لیس برس مشابہ روز جہد و جد کریں تاہم اس ضرب شکر بے پناہ سے محفوظ نہ رہ سکیں گے

آنرا دیکھیں مہ داتھ گنگن کو آرسی کیا ہی۔ السدرین باقی ہوس

تقریر ریختہ خانہ جادو بیان منشی سید عزیز الرحمن ساکن شہر جہانگیر نگر عرف ڈھاکہ
الحمد للہ علی ما بجا ناسن قبا نحب الاعمال۔ ومن یحبیس الروافض اہل البدعہ والفساد

و تفصل علی امامنا و مولانا محمد زکاء اولی الفصل و اکمال - و اصحابہ الذین کالنجوم فی
 اهل عین و حال سے جنسہ ہی قانون کرم کا مدار چارہین و وزیت فہرہ ہزارہ
 ہو گا نہ ہشت عشر ہی دینہار چار کو جب تک نہ گئے تین بارہ اب بعد امید و رحمت
 انیز و منان سید غریب الرحمن - خدمات اہل انصاف میں ملتس ہو کہ اندرون ایک کتاب
 لا جواب سہی بالضرر الشکر علی فرق الاطرار از تصنیفات علی جناب علی القاضی شہناک
 خیانت فاسدہ اہل عقیدان علاج فرماے انکار کا سدہ و انضیان حاجی حسین نقیرین
 حافظ کاظم رب المشرقین و المغربین سید التکلیفین سند المناظرین مقبول بارگاہ
 صمد مولانا حکیم سید قسیم الدین احمد سلمہ الاحد جواب رسالہ اترینی فاروق الاکبر ہر بار
 الامام و الشکر - مولفہ مولوی علی اطہر جو مصداق شل شہور پڑھے نہ لکھے نام محمد فضل
 کے ہیں میں نے از اجہ انا انشا و کیمی - اسحق یہ عجائب نافعہ لا جواب ہادی طریق صواب
 اور قانع اہل تباب ہی - اور اسقدر بآب و تاب ہو کہ مطالعہ سے اسکے دل رونق
 کا کتاب ہی - میں نے جو فاروق الاکبر کو دیکھا تو اس میں سوائے بطلات و کذبات
 و ہرزہ سرانی و زبان درازی کے کچھ نظر نہ آیا - اور بے ساختہ یہ اشعار زبان پر
 آیا گیسٹھم - النیث از زہر کمان النیث از زبان بے لگامان النیث از
 السخدر از زشت خویان السخدر السخدر از کفر گویان السخدر علم نام سبزہ گوئیما شد
 وین نشان عیب جوئیما شد - ہشتر کرد این سید بختان کورہ کرد شور کفرشان
 شور بہ شور - مگر تفصل خدا سے مولانا نے بھی جواب اسکا ترکی بہ ترکی بوجوب
 عرض را گلہ نیست کے لکھ کر گردن کو آگئی شکجہ میں و بایا ہی اور درخ گور اتانجانہ
 پوچھا یا ہی اور لطف یہ کہ اصل مطلب بھی فوت نہیں ہوئے پایا ہی - اس کتاب
 کا وصف جہانک کیا جاوے کم ہی - لہذا صرف اتنے ہی فقرہوں پر اکتفا کرتا ہوں
 کہ یہ کلمہ سے خاموشی از ثنا سے توجہ ثنائے نسا - قول سلم ہی - مصنف

فاردق الاکبر مین کہ جو طفل و بستان بلکہ اسجد خوان ہے۔ بوجہ حادثات مین و عدم مهارت فن کے اس ضرب منکر کو روکنے کی طاقت کہاں ہے۔ ہاں اگر حوصلہ مقابلہ ہو تو بالمشق میدان مناظرہ مین آئے ورنہ یہ کونسی جوانمردی ہو کہ گھر ہی بیٹھا بے پسک اُڑائے اہمیات۔ یہ ہم لکھا کر کہتے ہیں تمہیں اسو علی انظر یہی میدان یہی گوازاؤ جیسے جی چاہے۔ اگر ہو حوصلہ تم کو تو آجاؤ مقابل مین کہ کوئی برہان قاطع ساتھ لاؤ جیسے جی چاہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی

خاتمہ الطبع

الحمد لله علی احسانہ کہ اس زمانہ مسرت آغاز فرحت انجام مین ذخیرہ لاجواب نسخہ نایاب معلم طرز مباحثہ دستور العمل شائقین مناظرہ شیعوں کے اقوال کی تردید بہ اسانید متخیرہ و سودم بالضرر المنکر مصنف عالم باعمل فاضل اجل مستشرق عظیم السیاح روزگار خوش خلق و شیرین گفتار صدر نشین، نیرم تہذیب ماہر اسرار عجیب و غریب جناب حکیم حاجی حافظ مولوی سید نسیم الدین احمد صاحب متوطن موضع آندر ضلع سارن حسب تحریک مصنف صاحب مدوح کے مطبع نامی و گرامی عالی جناب منشی نول کشور صاحب واقع کھنویں بصحت مصححان ملازم مطبع بہ ہزار ان حسن و خوبی بہ ماہ جون ششہء مطابق ماہ رمضان المبارک ۱۳۳۳ھ طبع ہو کر مطبوع خاطر مشتاقان ہوا

اعلان

۱۳۳۰
السنۃ ۱۳۳۰

حق تصنیف اس کتاب کا مطبع اودھ اخبار کے واسطے محدود و محفوظ ہے کوئی صاحب اس کتاب کو بغیر اجازت مطبع طبع نہ فرمائیں